التوسل

أنواعه وأحكامه

للعلامة المحدث

محمد ناصر الدين الألباني

رحمه الله تعالى

نسقه وألف بين نصوصه

محمد عيد العباسي

الطبعة الشرعية الوحيدة

مكتبة المعارف للنشر والتوزيع

لصاحبها سعد بن عبد الرحمن الراشد

الرياض

الطبعة الأولى للطبعة الشرعية الوحيدة

١٤٢١هـ - ٢٠٠١م

ح مكتبة المعارف للنشر والتوزيع ، ١٤٢١هـ

فهرسة مكتبة الملك فهد الوطنية أثناء النشر

الألباني ، محمد ناصر الدين

التوسل أنواعه واحكامه / تحقيق محمد عيد عباسي-جدة.

١٦٠ ص ، ١٤ X ٢٠ سم

ردمك ٦-٣١-٨٥٨-٩٩٦٠

١-التوسل ٢-التوحيد أ-عباسي ، محمد عيد (محقق)

ب - العنوان

ديوي ٢٤٠ ٢١/٤٠٧٥

رقم الإيداع : ٢١/٤٠٧٥

ردمك : ٦-٣١-٨٥٨-٩٩٦٠

مكتبة المعارف للنشر والتوزيع

هاتف : ٤١١٤٥٣٥ - ٤١١٣٣٥٠
فاكس ٤١١٢٩٣٢ - ص.ب : ٣٢٨١
الرياض الرمز البريدي ١١٤٧١

بسم الله الرحمن الرحيم

مقدمة الطبعة الجديدة

الحمد لله الكبير المتعال، والصلاة والسلام على محمد رسول الله وصحبه والآل. أما بعد..

فهذه الطبعة الجديدة الشرعية لهذا الكتاب القيم «التوسل: أنواعه وأحكامه» للعلامة المحدث محمد ناصر الدين الألبانى رحمه الله تعالى، نخرجها للقراء الكرام من طالبى العلم المتبصرين المتنورين الذين يريدون التعرف إلى أحكام الله تعالى على ضوء الراجح فى الأقوال، بعد الدراسة والتمحيص، وغربلة الأدلة والآثار، تخرجه بثوبه الجديد مكتبة المعارف العامرة فى الرياض بثوبه القشيب وتنضيده الجميل، الذى يليق به ويشجع على مطالعته، وهذا من توفيق الله تعالى وفضله، فالحمد لله الذى بنعمته تتم الصالحات.

وموضوع الكتاب قد اهتم به العلماء قديمًا وحديثًا، وقد ثار حوله الجدل، واشتد الخلاف، والذى دفع علماء السلف للاهتمام به والكتابة فيه أنه قد جرّ ويجرّ الكثيرين إلى الوقوع فى الشرك، ونسبة ما لا ينبغى لله عز وجل، حيث ظنوا أن توسل المسلم إلى الله التوسل المبتدع – أى بجاه الأنبياء والصالحين وغيرهم وبحقهم مثل توسل الناس بأصحاب الجاه فى الدنيا وأن لهؤلاء تأثيراً من رغبة أو رهبة أو مصلحة أو إدلال

على المتوسَّل لديهم، واللّهُ تعالى منزّه عن أن يكـون لأحد عليه تأثير - أىّ تأثير.

وبما أن الموضوع قـد كثـرت فيه النقـول واشتـد الخلاف؛ فقـد كان بحاجـة إلى أمرين: أولهـما: النظر فـى ثبوت هذه النقـول، وثانيهـما: دلالتها وتفسيرها. وقد قام بذلك المؤلف رحمه الله بما آتاه اللّه من تمكن فى علوم الحـديث المختلفـة، وفهم قوى لـعقيـدة السلف ومنهـجهم - رضى اللّه عنه، وقد تبين له من هذه الدراسة القيمة التى استفاد فيها من كتب العلمـاء المحققين - وخـاصة شيخ الإسلام ابـن تيمية رحـمه الله تعـالى وتـلامـذته - تبين له أن النـقـول الكثـيـرة التى وردت فى هذا الموضوع على نوعين: إما إنها صريحـة فى الدلالة على التوسل المبتدع ولكنها ساقطة الإسناد لا تثبت لما فـيها من العلل وأنواع الضعف، وإما إنهـا صحـيحـة ولكنهـا لا تدل على ما ذهبـوا إليـه، وقد بسط المسـألة بتـوسع وشـرح فـريد، فجـزاه الله تعـالى خـيـراً، ونرجـو أن يكون من الأصناف الثـلاثة الـذين أخـبـر النبى ﷺ أنهم لا ينقـطع أجـرهم بعـد موتهم.

كما نرجوه سبحانه أن يجزى الناشر الكريم صاحب مكتبة المعارف خـيـراً لقاء اخـتـيـاره الكتب النافـعـة التى تنافح عن عـقـيـدة السلف ومنهجهم فى هذا الزمن الذى كثرت فيه كتب أهل البدع والأهواء.

وصلى الله وسلم وبارك على محمد وآله وصـحبه، والحمد لله رب العالمين.

كتبه محمد عيد العباسى

١١/٦/١٤٢١هـ

بسم الله الرحمن الرحيم

مقدمة

الحمد لله رب العالمين، والصلاة والسلام على سيد الأنبياء والمرسلين، وعلى آله وصحبه، ومن اتبع هداه إلى يوم الدين.

أما بعد...

فأصل هذه الرسالة التى أقدمها إلى القراء الكرام محاضرتان اثنتان، كان قد ألقاهما أستاذنا محمد ناصر الدين الألبانى فى جمع من الشباب المسلم، فى صيف عام ١٣٩٢ هـ، فى داره فى مخيم اليرموك بمدينة دمشق الفيحاء، تناول فيهما مسألة التوسل من جميع جوانبها، وبحثها من جميع نواحيها، بما عرف عنه من علم غزير، ونظر سديد، وتحقيق دقيق، قلّ أن تجد له فى هذا العصر مثيلاً.

وقد أعجب الحاضرون بهذا البحث القيم؛ لما فيه من دراسة علمية رصينة، وحجة قوية ناصعة، واقتنعوا بالنتائج التى توصل إليها، والرأى الذى ذهب إليه، والذى هو فى الوقت نفسه مذهب الأئمة المجتهدين المتقدمين رحمهم الله تعالى.

وقد رأينا الفائدة كبيرة، والحاجة ماسة إلى نشر هذا البحث،

وتقديمه للمسلمين لعلهم يَخْلُصون من الاضطراب الكبير الذى يعيش فيه كثير منهم إزاء هذا الموضوع الخطير.

هذا وقد يسَّر الله تعالى - وله الفضل الكبير والمنّة - ذلك، إذ كان عددٌ مِن الإخوة قد سجل تلكما المحاضرتين، وتطوع بعض الإخوان الغيورين والحريصين على العلم، بنقلهما من آلة التسجيل إلى القرطاس بخط واضح جميل، فجزاه الله تعالى على ذلك خيراً، وشَكر له سعيًا.

وقد عدت إلى ما كتبه، فنقحته بما يجعله مناسبًا للنشر، وأضفت إليه بعض الفوائد المناسبة له، وخرجت الآيات وبعض الأحاديث الواردة فيه، ثم كان أن وقف أستاذنا الألبانى على رسالة له مخطوطة، كان كتبها منذ قرابة عشرين سنة بعنوان «التوسل وأحاديثه»، وكانت حلقة من سلسلة أصدرها بعنوان «تسديد الإصابة إلى من زعم نصرة الخلفاء الراشدين والصحابة» رد فيها على بعض المبتدعين والخرافيين الذين تهجموا فى عدة رسائل أصدروها على الدعوة السلفية، وافتروا عليها، وخلطوا فيها وخبطوا خبط عشواء، بما لا يتفق مع العِلْم والإخلاص فى شيء، فأطلعنى أستاذنا على تلك الرسالة، وطالعتها، فوجدت فيها فوائد قيمة، وزيادات على ما فى المحاضرتين نافعة، فضممتها إليهما، وآلفت بينها وبينهما، وحذفت ما ذهبت مُناسَبتُه، ولم تبق ثمة حاجة إليه، ثم عرضت البحث كله بشكله الجديد على المؤلف حفظه الله تعالى، فهذَّبه ونقَّحه بما يزيد فى توضيحه وإفادته وتحسينه، فجاءت هذه الرسالة على اختصارها وإيجازها جامعة مانعة

بفضل الله تعالى وتوفيقه، وها أنذا أقـدمها إلى القراء الكرام، راجيًا أن يجدوا فيها الخيـر الكثير، والنفع العظيم، سائلاً المولى الكريم أن يكتب لمؤلفها وناشرها الثواب الجزيل، والأجر الكبير، والحمد لله الذى بنعمته تتم الصالحات، وهو حسبنا ونعم الوكيل.

دمشـق فى ٢٧ ربيع الأول ١٣٩٥هـ

المـوافـق لـ ١٩ نيسان سنـة ١٩٧٥م

مـحـمـد عيد العباسى



التوسل: أنواعه وأحكامه

إن الحمد لله نحمده ونستعينه ونستغفره، ونعوذ بالله من شرور أنفسنا، ومن سيئات أعمالنا، من يهده الله فلا مضل له، ومن يضلل فلا هادى له، وأشهد أن لا إله إلا الله، وحده لا شريك له، وأشهد أن محمداً عبده رسوله ﴿يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله حق تقاته ولا تموتن إلا وأنتم مسلمون﴾، ﴿يا أيها الناس اتقوا ربكم الذى خلقكم من نفس واحدة وخلق منها زوجها وبث منهما رجالاً كثيراً ونساء واتقوا الله الذى تساءلون به والأرحام إن الله كان عليكم رقيبًا﴾، ﴿يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وقولوا قولاً سديداً يصلح لكم أعمالكم ويغفر لكم ذنوبكم ومن يطع الله ورسوله فقد فاز فوزاً عظيمًا﴾.

أما بعد: فإن خير الحديث كتاب الله، وخير الهدى هدى محمد، وشر الأمور محدَثاتها، وكل محدثة بدعة، وكل بدعة ضلالة، وكل ضلالة فى النار.

اضطرب الناس فى مسألة التوسل، وحكمها فى الدين اضطرابًا كبيرًا، واختلفوا فيها اختلافًا عظيمًا، بين محلل ومحرم، ومغال ومتساهل، وقد اعتاد جمهور المسلمين منذ قرون طويلة أن يقولوا فى دعائهم مثلاً: «اللهم بحق نبيك أو بجاهه أو بقدره عندك عافنى واعف عنى» و «اللهم إنى أسألك بحق البيت الحرام أن تغفر لى» و «اللهم بجاه الأولياء والصالحين، ومثل فلان وفلان» أو «اللهم بكرامة رجال

الله عندك، وبجاه من نحن فى حضرته، وتحت مدده[1] فرِّج الهمَّ عنا وعن المهمومين» و «اللهم إنا قد بسطنا إليك أكف الضراعة، متوسلين إليك بصاحب الوسيلة والشفاعة أن تنصر الإسلام والمسلمين..» إلخ.

ويسمون هذا توسلاً، ويدَّعون أنه سائغ ومشروع، وأنه قد ورد فيه بعض الآيات والأحاديث التى تقره وتشرعه، بل تأمر به وتحض عليه، وبعضهم غلا فى إباحة هذا حتى أجاز التوسل إلى الله تعالى ببعض مخلوقاته التى لم تبلغ من المكانة ما يؤهلها لرفعة الشأن؛ كقبور الأولياء، والحديد المبنى عى أضرحتهم، والتراب والحجارة والشجر القريبة منها، زاعمين أن ما جاور العظيم فهو عظيم، وأن إكرام الله لساكن القبر يتعدى إلى القبر نفسه حتى يصح أن يكون وسيلة إلى الله، بل قد أجاز بعض المتأخرين الاستغاثة بغير الله!

فما هو التوسل يا ترى؟ وما هى أنواعه؟ وما معنى الآيات والأحاديث الواردة فيه؟ وما حكمه الصحيح فى الإسلام؟

---

(١) الاعتقاد بإمداد بشر ميت للأحياء هو اعتقاد باطل، وطلبه استغاثة بغير الله، وهى نوع من أنواع الشرك الأكبر، والعياذ بالله.

الفصل الأول

التوسّل فى اللّغة والقرآن

• معنى التوسل فى لغة العرب:

وقبل الخوض فى هذا الموضوع بتفصيل، أحب أن ألفت النظر إلى سبب هام من أسباب سوء فهم كثير من الناس لمعنى التوسل، وتوسعهم فيه، وإدخالهم فيه ما ليس منه، وذلك هو عدم فهمهم لمعناه اللغوى، وعدم معرفتهم بدلالته الأصلية، ذلك أن لفظة (التوسل) لفظة عربية أصيلة، وردت فى القرآن والسنة وكلام العرب من شعر ونثر، وقد عنى بها: التقرب إلى المطلوب والتوصل إليه برغبة، قال ابن الأثير فى (النهاية): «الواسل: الراغب، والوسيلة: القربة والواسطة، وما يتوصل به إلى الشيء ويتقرب به، وجمعها وسائل» وقال الفيروز أبادى فى (القاموس): «وسّل إلى الله تعالى توسيلاً: عمل عملاً تقرب به إليه كتوسل» وقال ابن فارس فى (معجم المقايييس): «الوسيلة: الرغبة والطلب، يقال: وسل إذا رغب، والواسل: الراغب إلى الله عز وجل، وهو فى قول لبيد:

أرى الناس لا يدرون ما قدْرُ أمرهم

بلى، كل ذى دين إلى الله واسلُ»

وقال الراغب الأصفهانى فى (المفردات): «الوسيلة: التوصل إلى

الشيء برغبة، وهى أخص من الوصيلة، لتضمنها لمعنى الرغبة، قال تعالى: ﴿وابتغوا إليه الوسيلة﴾، وحقيقة الوسيلة إلى الله تعالى: مراعاة سبيله بالعمل والعبادة، وتحرى مكارم الشريعة، وهى كالقربة، والواسل: الراغب إلى الله تعالى».

وقد نقل العلاّمة ابن جرير هذا المعنى أيضًا وأنشد عليه قول الشاعر:

إذا غفل الواشون عُدنا لوصلنا

وعاد التصافى بيننا والوسائل

هذا وهناك معنى آخر للوسيلة هو المنزلة عند الملك، والدرجة والقربة، كما ورد فى الحديث تسمية أعلى منزلة فى الجنة بها، وذلك هو قوله ﷺ: «إذا سمعتم المؤذن فقولوا مثل ما يقول، ثم صلوا علىَّ، فإن من صلى علىَّ صلاةً صلى الله عليه بها عشرًا، ثم سلوا الله لى الوسيلة؛ فإنها منزلة فى الجنة لا تنبغى إلا لعبد من عباد الله، وأرجو أن أكون أنا هو، فمن سأل لى الوسيلة حلت له الشفاعة»(١).

وواضح أن هذين المعنيين الأخيرين للوسيلة وثيقا الصلة بمعناها الأصلى، ولكنهما غير مرادَيْن فى بحثنا هذا.

---

(١) رواه مسلم وأصحاب السنن وغيرهم، وهو مخرج فى كتابى «إرواء الغليل» يراجع (٢٤٢).

● معنى الوسيلة فى القرآن:

إن ما قدمته من بيان معنى التوسل هو المعروف فى اللغة، ولم يخالف فيه أحد، وبه فسَّر السلف الصالح وأئمة التفسير الآيتين الكريمتين اللتين وردت فيهما لفظة (الوسيلة)، وهما قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَابْتَغُوا إِلَيْهِ الْوَسِيلَةَ وَجَاهِدُوا فِي سَبِيلِهِ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ﴾ (1)، وقوله سبحانه: ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ يَدْعُونَ يَبْتَغُونَ إِلَىٰ رَبِّهِمُ الْوَسِيلَةَ أَيُّهُمْ أَقْرَبُ وَيَرْجُونَ رَحْمَتَهُ وَيَخَافُونَ عَذَابَهُ إِنَّ عَذَابَ رَبِّكَ كَانَ مَحْذُورًا﴾ (2).

فأما الآية الأولى، فقد قال إمام المفسرين الحافظ ابن جرير رحمه الله فى تفسيرها: «يا أيها الذين صدَّقوا الله ورسوله فيما أخبرهم، ووعد من الثواب، وأوعد من العقاب. (اتقوا الله) يقول: أجيبوا الله فيما أمركم ونهاكم، بالطاعة له فى ذلك. (وابتغوا إليه الوسيلة): يقول: واطلبوا القربة إليه بالعمل بما يرضيه».

ونقل الحافظ ابن كثير عن ابن عباس رضى الله عنهما أن: معنى الوسيلة فيها القربة، ونقل مثل ذلك عن مجاهد وأبى وائل والحسن وعبد الله بن كثير والسُّدى وابن زيد وغير واحد، ونقل عن قتادة قوله فيها: «أى تقربوا إليه بطاعته، والعمل بما يرضيه» ثم قال ابن كثير: «وهذا الذى قاله هؤلاء الأئمة لا خلاف بين المفسرين فيه.. والوسيلة

---

(1) سورة المائدة: الآية ٣٥.

(2) سورة الإسراء: الآية ٥٧.

هى التى يتوصل بها إلى تحصيل المقصود»[1].

وأما الآية الثانية فقد بيّن الصحابى الجليل عبد الله بن مسعود رضى الله عنه مناسبة نزولها التى توضح معناها فقال: «نزلت فى نفر من العرب كانوا يعبدون نفراً من الجن، فأسلم الجنيون، والإنس الذين كانوا يعبدونهم لا يشعرون»[2].

قال الحافظُ ابن حجر رحمه الله[3]: «أى استمر الإنس الذين كانوا يعبدون الجن على عبادة الجن، والجن لا يرضون بذلك لكونهم أسلَموا، وهم الذين صاروا يبتغون إلى ربهم الوسيلة، وهذا هو المعتمد فى تفسير الآية».

قلت: وهى صريحة فى أن المراد بالوسيلة ما يتقرب به إلى الله تعالى، ولذلك قال: (يبتغون) أى يطلبون ما يتقربون به إلى الله تعالى من الأعمال الصالحة، وهى كذلك تشير إلى هذه الظاهرة الغريبة المخالفة لكل تفكير سليم - ظاهرة أن يتوجه بعض الناس بعبادتهم ودعائهم إلى بعض عباد الله، يخافونهم ويرجونهم، مع أن هؤلاء العباد المعبودين قد أعلنوا إسلامهم، وأقروا لله بعبوديتهم، وأخذوا يتسابقون فى التقرب إليه، سبحانه، بالأعمال الصالحة التى يحبها ويرضاها، ويطمعون فى رحمته، ويخافون من عقابه، فهو سبحانه يُسَفِّه فى هذه

---

(١) تفسير ابن كثير (٢/ ٥٢ - ٥٣).

(٢) رواه مسلم (٨/ ٢٤٥ نووى) والبخارى بنحوه (٨/ ٣٢٠ - ٣٢١ فتح).
وفى رواية له: «فأسلم الجن، وتمسك هؤلاء بدينهم».

(٣) فتح البارى (١٠/ ١٢ و١٣).

الآية أحلام أولئك الجاهلين الذين عبدوا الجن، واستمروا على عبادتهم مع أنهم مخلوقون عابدون له سبحانه، وضعفاء مثلهم، لا يملكون لأنفسهم نفعًا ولا ضرًا، وينكر الله عليهم عدم توجههم بالعبادة إليه وحده، تبارك وتعالى، وهو الذى يملك وحده الضر والنفع، وبيده وحده مقادير كل شىء، وهو المهيمن على كل شىء.

● الأعمال الصالحة وحدها هى الوسائل المقربة إلى الله:

ومن الغريب أن بعض مدَّعى العلم اعتادوا الاستدلال بالآيتين السابقتين على ما يلهج به كثير منهم من التوسل بذوات الأنبياء أو حقهم أو حرمتهم أو جاههم، وهو استدلال خاطىء لا يصح حمل الآيتين عليه؛ لأنه لم يثبت شرعًا أن هذا التوسل مشروع مرغوب فيه، ولذلك لم يَذكر هذا الاستدلال أحدٌ من السلف الصالح، ولا استحبوا التوسل المذكور، بل الذى فهموه منهما أن الله تبارك وتعالى يأمرنا بالتقرب إليه بكل رغبة، والتقدم إليه بكل قربة، والتوصل إلى رضاه بكل سبيل.

ولكن الله سبحانه قد علمنا فى نصوص أخرى كثيرة أن علينا إذا أردنا التقرب إليه أن نتقدم إليه بالأعمال الصالحة التى يحبها ويرضاها، وهو لم يَكِلْ تلك الأعمال إلينا، ولم يترك تحديدها إلى عقولنا وأذواقنا، لأنها حينذاك ستختلف وتتباين، وستضطرب وتتخاصم، بل أمرنا سبحانه أن نرجع إليه فى ذلك، ونتبع إرشاده وتعليمه فيه، لأنه لا يعلم ما يُرضى الله عز وجل إلا الله وحده، فلهذا كان من الواجب علينا حتى نعرف الوسائل المقربة إلى الله أن نرجع فى كل مسألة إلى ما شرعه الله سبحانه، وبينه رسول الله ﷺ، ويعنى ذلك أن نرجع إلى

كتاب الله وسنة رسوله ﷺ وهذا هو الذى وصَّانا به رسولنا محمد صلوات الله عليه وسلامه حيث قال: «تركت فيكم أمرين لن تضلوا ما تمسكتم بهما: كتاب الله وسنة رسوله»[1].

● متى يكون العمل صالحًا؟

وقد تبين من الكتاب والسنة أن العمل حتى يكون صالحًا مقبولاً يقرب إلى الله سبحانه، فلا بد من أن يتوفر فيه أمران هامان عظيمان، أولهما: أن يكون صاحبه قد قصد به وجه الله، عز وجل، وثانيهما: أن يكون موافقًا لما شرعه الله تبارك وتعالى فى كتابه، أو بيَّنه رسوله فى سنته، فإذا اختل واحد من هذين الشرطين لم يكن العمل صالحًا ولا مقبولاً.

ويدل على هذا قوله تبارك وتعالى: ﴿قُلْ إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ يُوحَىٰ إِلَيَّ أَنَّمَا إِلَهُكُمْ إِلَهٌ وَاحِدٌ فَمَن كَانَ يَرْجُو لِقَاءَ رَبِّهِ فَلْيَعْمَلْ عَمَلاً صَالِحًا وَلا يُشْرِكْ بِعِبَادَةِ رَبِّهِ أَحَدًا﴾[2]، فقد أمر سبحانه أن يكون العمل صالحًا؛ أى موافقًا للسنة، ثم أمر أن يُخلص به صاحبه لله، لا يبتغى به سواه.

قال الحافظ ابن كثير فى (تفسيره): «وهذان ركنا العمل المتقبل: لا بد أن يكون خالصًا لله، صوابًا على شريعة رسول الله ﷺ». وروى مثل هذا عن القاضى عياض رحمه الله وغيره.

---

(١) رواه مالك مرسلاً، والحاكم من حديث ابن عباس، وإسناده حسن. وله شاهد من حديث جابر خرجته فى «سلسلة الأحاديث الصحيحة» (١٧٦١) طبع مكتبة المعارف للنشر والتوزيع - الرياض.

(٢) سورة الكهف: الآية ١١٠.

الفصل الثانى

الوَسَائل الكونيَّة والشرعيَّة

إذا عرفنا أن الوسيلة هى السبب الموصل إلى المطلوب برغبة، فاعلم أنها تنقسم إلى قسمين: وسيلة كونية، ووسيلة شرعية.

فأما الوسيلة الكونية فهى كل سبب طبيعى يوصل إلى المقصود بخلقته التى خلقه الله بها، ويؤدى إلى المطلوب بفطرته التى فطره الله عليها، وهى مشتركة بين المؤمن والكافر من غير تفريق، ومن أمثلتها الماء فهو وسيلة إلى رىّ الإنسان، والطعام وسيلة إلى شبعه، واللباس وسيلة إلى حمايته من الحر والقر، والسيارة وسيلة إلى انتقاله من مكان إلى مكان، وهكذا.

وأما الوسيلة الشرعية فهى كل سبب يوصل إلى المقصود عن طريق ما شرعه الله تعالى، وبينه فى كتابه وسنة نبيه، وهى خاصة بالمؤمن المتبع أمر الله ورسوله.

ومن أمثلتها: النطقُ بالشهادتين - بإخلاص وفهمٍ - وسيلةٌ إلى دخول الجنة والنجاة من الخلود فى النار، وإتباع السيئةِ الحسنة وسيلة إلى محو السيئة، وقول الدعاء المأثور بعد الأذان وسيلة إلى نيل شفاعة النبى ﷺ، وصلة الرحم وسيلة لطول العمر وسعة الرزق، وهكذا.

فهذه الأمور وأمثالها إنما عرفنا أنها وسائل تحقق تلك الغايات

والمقاصد عن طريق الشرع وحده، لا عن طريق العلم أو التجربة أو الحواس، فنحن لم نعلم أن صلة الرحم تطيل العمر وتوسع الرزق إلا من قوله صلوات الله وسلامه عليه: «من أحب أن يُبْسَط له فى رزقه، وأن يُنْسَأ له فى أثره فَلْيَصِلْ رحمه»(١). وهكذا الأمثلة الأخرى.

ويخطىء الكثيرون فى فهم هذه الوسائل بنوعيها خطأً كبيراً، ويهمون وهمًا شنيعًا، فقد يظنون سببًا كونيًا ما يوصل إلى غاية معينة، ويكون الأمر بخلاف ما يظنون، وقد يعتقدون سببًا شرعيًا ما يؤدى إلى مقصد شرعى معين، ويكون الحق بخلاف ما يعتقدون.

فمن أمثلة الوسائل الباطلة شرعًا وكونًا فى آن واحد، ما يراه المارُّ فى شارع النصر فى دمشق فى كثير من الأحيان، إذ يجد بعض الناس قد وضعوا أمامهم مناضد صغيرة، وعليها حيوان صغير يشبه الفأر الكبير، وقد وضع بجانبه بطاقات مضمومة كتب فيها عبارات فيها توقعات لحظوظ الناس، كتبها صاحب الحيوان، أو أملاها عليه بعض الناس كما شاء لهم جهلهم وهواهم، فيمر الصديقان الحميمان فيقول أحدهما للآخر: تعال لنرى حظنا ونصيبنا، فيدفعان للرجل بضعة قروش، فيدفع الحويِّن لسحب بطاقة ما، ويعطيها أحدهما فيقرؤها، ويطالع حظه المزعوم فيها!

ترى ما مبلغ عقل هذا الإنسان الذى يتخذ الحيوان دليلاً ليعلّمه ما جهله، وليطلعه على ما غُيِّب عنه من قدَره؟

---

(١) رواه الشيخان وغيرهما، وهو مخرج فى كتابى «صحيح أبى داود» (١٤٨٦).

إنه إن كان يعتقد فعلاً أن هذا الحيوان يعلم الغيب فلا شك أن الحيوان خير منه، وإن كان لا يعتقد ذلك ففعله هذا عبث وسخف وإضاعة وقت ومال يتنزه عنه العقلاء. كما أن تعاطى هذا العمل تدجيل وتضليل وأكل لأموال الناس بالباطل.

ولا شك أن لجوء الناس إلى هذا الحيوان لمعرفة الغيب وسيلة كونية بزعمهم، ولكنها باطلة تدحضها التجربة، ويهدمها النظر السليم، فهى وسيلة خرافية أدى إليها الجهل والدجل، وهى من الناحية الشرعية باطلة أيضًا تخالف الكتاب والسنة والإجماع، ويكفى فى ذلك مخالفتها لقوله سبحانه فى الثناء على نفسه: ﴿عَالِمُ الْغَيْبِ فَلا يُظْهِرُ عَلَىٰ غَيْبِهِ أَحَدًا (٢٦) إِلاَّ مَنِ ارْتَضَىٰ مِن رَّسُولٍ...﴾(١).

ومن الأسباب الكونية الموهومة ظنُّ بعضهم أنه إذا سافر أو تزوج مثلاً يوم الأربعاء أخفق فى سفره وخاب فى زواجه، واعتقادهم أنه من شرع فى عمل هامٍّ فرأى أعمى أو ذا عاهة لم يتم عمله ولم ينجح فيه!

ومن هذه الأسباب أيضًا ظنُّ كثير من العرب والمسلمين اليوم أنهم بعددهم الكبير فقط ينتصرون على أعدائهم من الصهاينة والمستعمرين، وأنهم على وضعهم الذى هم عليه سيرمون اليهود فى البحر، وقد أثبتت التجارب خطأ هذه الظنون وبطلانها، وأن الأمر أعمق من أن يعالج بهذه الطريقة السطحية.

ومن الأسباب الشرعية الموهومة اتخاذ بعض الناس أسبابًا يظنونها

---

(١) سورة الجن: الآيتان ٢٦ و٢٧.

تقربهم إلى الله سبحانه، وهى تبعدهم منه فى الحقيقة، وتجلب لهم السخط والغضب، بل واللعنة والعذاب، فمن ذلك استغاثة بعضهم بالموتى المقبورين من الأولياء والصالحين، ليقضوا لهم حوائجهم التى لا يستطيع قضاءها إلا الله سبحانه وتعالى، كطلبهم منهم دفع الضر وشفاء السقم، وجلب الرزق وإزالة العقم، والنصر على العدو وأمثال ذلك، فيتمسحون بحديد الأضرحة وحجارة القبور، ويهزونها أو يلقون إليها أوراقًا كتبوا فيها طلباتهم ورغباتهم، فهذه وسائل شرعية بزعمهم، ولكنها فى الحقيقة باطلة، ومخالفة لأساس الإسلام الأكبر الذى هو العبودية لله تعالى وحده، وإفراده سبحانه بجميع أنواعها وفروعها.

ومن ذلك اعتقاد بعضهم الصدق فى خبر يتحدث به إنسان ما إذا عطس هو أو أحد الحاضرين عند تحدثه بذلك[1].

ومنها اعتقادهم بأن أحدًا من أصحابهم أو أقربائهم يذكرهم بخير

---

(١) لعل مستند هذا الاعتقاد حديث: «من حدث حديثًا فعطس عنده فهو حق» وهو حديث باطل، وقد أورده الشوكانى فى كتابه (الفوائد المجموعة فى الأحاديث الموضوعة ص ٢٢٤). وهذا وما بعده أمثلة جيدة لبيان خطر الأحاديث الضعيفة والموضوعة، وأثرها السيئ فى نشر العقائد الباطلة، والعادات المسترذلة، مما يوجب على كل مسلم واع معرفتها والتحذير منها، ولا يتم ذلك إلا بالاهتمام بعلوم السنة ودراستها، وهذا مما حدا بى إلى وضع كتابى (سلسلة الأحاديث الضعيفة والموضوعة وأثرها السيئ فى الأمة) وقد صدر منه ثلاثة مجلدات، وهذا الحديث تجد الكلام عليه وبيان بطلانه مفصلاً فيه برقم (١٣٦) مكتبة المعارف للتوزيع والنشر - الرياض.

إذا طنّت آذانهم[١]، وكذلك اعتقادهم بأن بلاء ينزل عليهم إذا قصوا أظافرهم فى الليل وفى أيام السبت والأحد..[٢]، أو إذا كنسوا بيوتهم ليلاً.. ومنها اعتقادهم أنهم إذا حسّنوا ظنهم بحجر واعتقدوا فيه فإنه ينفعهم[٣].

فهذه وأمثالها اعتقادات باطلة، بل خرافات وترّهات، وظنون وأوهام ما أنزل الله بها من سلطان، وقد رأيتَ أن أصلها أحاديث موضوعة مكذوبة، لعن الله واضعها، وقبّح ملفّقها.

وعلى هذا فإن الوسائل الكونية منها ما هو مباح أذن الله به، ومنها ما هو حرام نهى الله عنه، وقد ذكرت فيما سبق أمثلة من هذه الوسائل بنوعيها مما يَهيم الناس فيه، ويظنونه مباحًا وموصلاً إلى القصد مع أنه بعكس ذلك، وأذكر فيما يلى بعض الأمثلة على الوسائل الكونية

---

(١) أصل هذه العقيدة حديث موضوع هو: «إذا طنت أذن أحدكم فليصل علىَّ، وليقل: ذكر الله بخير من ذكرنى» وأورده الشوكانى فى (الفوائد المجموعة ص ٢٢٤).

(٢) وقد تلقى هذه العقيدة الباطلة بعض المتفقهة فنظمها شعرًا يلقن لبعض طلاب المدارس الشرعية، ومنها قوله:

قص الأظافر يوم السبت آكله ... تبدو وفيما يليه تذهب البركه

وعالم فاضل يبدو بتلوهما ... وإن يكن فى الثلاثا فاحذر الهلكه

(٣) أصل هذه العقيدة الضالة حديث: «لو أحسن أحدكم ظنَّه بحجر لنفعه الله به» أورده الحافظ العجلونى فى (كشف الخفاء - ٢/ ١٥٢) ونقل عن ابن تيمية أنه كذب، وعن ابن حجر أنه لا أصل له، وعن صاحب (المقاصد) أنه لا يصح، ونقل عن ابن القيم قوله: (هو من كلام عباد الأصنام الذين يحسنون ظنهم بالأحجار)، وانظر كتابى السابق، رقم (٤٥٠).

المشروعة وغير المشروعة.

فمن الوسائل الكونية المشروعة للكسب والحصول على الرزق اتخاذ البيع والشراء والتجارة والزراعة والإجارة، ومن الوسائل الكونية المحرَّمة الإقراض بالربا وبيع العينة والاحتكار والغش والسرقة، والميسر وبيع الخمور والتماثيل، ومن أدلة ذلك قوله تعالى: ﴿ وَأَحَلَّ اللَّهُ الْبَيْعَ وَحَرَّمَ الرِّبَا ﴾[1].

فكل من البيع والربا سبب كونى لكسب الرزق، ولكن الله تعالى أحل الأول، وحرم الثانى.

● كيف تعرف صحة الوسائل ومشروعيتها:

والطريق الصحيح لمعرفة مشروعية الوسائل الكونية والشرعية هو الرجوع إلى الكتاب والسنّة، والتثبت مما ورد فيهما عنها، والنظر فى دلالات نصوصهما، وليس هناك طريق آخر لذلك البتة.

فهناك شرطان لجواز استعمال سبب كونى ما: الأول أن يكون مباحًا فى الشرع، والثانى أن يكون قد ثبت تحقيقه للمطلوب، أو غلب ذلك على الظن.

وأما الوسيلة الشرعية فلا يشترط فيها إلا ثبوتها فى الشرع ليس غير.

فاتخاذ الحيوان فى المثال الأسبق وسيلةً مزعومة لمعرفة الغيب هو من الناحية الكونية باطل تدحضه التجربة والنظر، ومن الناحية الشرعية

---

(١) سورة البقرة: الآية ٢٧٥.

كفر وضلال، بيّن الله بطلانه وحذر منه. وكثيراً ما يخلط الناس فى هذه الأمور، فيظنون أنه بمجرد ثبوت النفع بوسيلة ما تكون هذه الوسيلة جائزة ومشروعة، فقد يحدث أن يدعو أحدهم وليّا، أو يستغيث بميت فيتحقق طلبه، وينال رغبته، فيدّعى أن هذا دليل على قدرة الموتى والأولياء على إغاثة الناس، وعلى جواز دعائهم والاستغاثة بهم، وما حجته فى ذلك غير حصوله على طلبه، وقد قرأنا مع الأسف فى بعض الكتب الدينية أشياء كثيرة من هذا القبيل؛ إذ يقول مسطرها، أو ينقل عن بعضهم قوله مثلاً: إنه وقع فى شدة، واستغاث بالولى الفلانى، أو الصالح العلانى، وناداه باسمه، فحضر حالاً، أو جاءه فى النوم فأغاثه، وحقق له ما أراد.

وما درى هذا المسكين وأمثاله أن هذا - إن صح وقوعه - استدراج من الله عز وجل للمشركين والمبتدعين، وفتنة منه سبحانه لهم، ومكر منه بهم، جزاءً وفاقًا على إعراضهم عن الكتاب والسنة، واتباعهم لأهوائهم وشياطينهم.

فهذا الذى يقول ذاك الكلام يجيز الاستغاثة بغير الله تعالى، هذه الاستغاثة التى هى الشرك الأكبر بعينه، بسبب حادثة وقعت له أو لغيره، ويمكن أن تكون هذه الحادثة مختلقة من أصلها، أو محرفة ومضخمة لإضلال بنى آدم، كما يمكن أن تكون صحيحة، وراويها صادقًا فيما أخبر، ولكنه أخطأ فى حكمه على المنقذ والمغيث، فظنه وليًا صالحًا، وإنما هو شيطان رجيم، فعل ذلك عن قصد خبيث، هو تلبيس الأمور على الناس، وإيقاعهم فى حبائل الكفر والضلال من حيث يشعرون أو لا يشعرون.

وقد تضافرت الأخبار على أن المشركين في الجاهلية كانوا يأتون إلى الصنم، وينادونه فيسمعون صوتًا، فيظنون أن الذى يكلمهم ويجيبهم إنما هو معبودهم الذى قصدوه من دون الله، وليس هو فى الحقيقة والواقع غير شيطان لعين، يريد إضلالهم، وإغراقهم فى العقائد الباطلة.

والمقصود من ذلك كله أن نعرف أن التجارب والأخبار ليست الوسيلة الصحيحة لمعرفة مشروعية الأعمال الدينية، بل الوسيلة الوحيدة المقبولة لذلك هى الاحتكام للشرع المتمثل فى الكتاب والسنة وليس غير.

وأهم ما يخلط فيه كثير من الناس فى هذا الباب الاتصال بعالم الغيب بطريقة من الطرق، كإتيان الكهان والعرافين، والمنجمين والسحرة والمشعوذين، فتراهم يعتقدون فى هؤلاء معرفة الغيب، لأنهم يحدثونهم عن بعض الأمور المغيبة عنهم، ويكون الأمر وفق ما يحدثون أحيانًا، ويظنون ذلك جائزاً ومباحًا، بدليل وقوعه كما يخبرون. وهذا خطأ جسيم، وضلال مبين، فإن مجرد حصول منفعة ما بواسطة ما لا يكفى لإثبات مشروعية هذه الواسطة، فبيع الخمر مثلاً قد يؤدى إلى منفعة صاحبه وغناه وثروته، وكذلك الميسر واليانصيب أحيانًا، ولذلك قال ربنا تبارك وتعالى فيهما: ﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ قُلْ فِيهِمَا إِثْمٌ كَبِيرٌ وَمَنَافِعُ لِلنَّاسِ وَإِثْمُهُمَا أَكْبَرُ مِن نَّفْعِهِمَا﴾[1] ومع ذلك فهما محرمان، وملعون فى الخمر

---

(١) سورة البقرة: الآية ٢١٩.

عشرة كما ثبت في الحديث[1].

فإتيان الكهان كذلك حرام؛ لأنه قد ثبت في الدين النهي عنه، والتحذير منه، قال النبي ﷺ :«من أتى كاهنًا ، فصدقه بما يقول، فقد برئ مما أنزل على محمد»[2].

وقال ﷺ : «من أتي عرافًا فسأله عن شيء لم تقبل له صلاة أربعين ليلة»[3]. وقال معاوية بن الحكم السلمي للنبي ﷺ : «إن منا رجالاً يأتون الكهان؟» فقال ﷺ :«فلا تأتهم..»[4].

وقد بين الرسول الكريم صلوات الله وسلامه عليه طريقة حصول الكهان والسحرة على بعض المغيبات بقوله ﷺ :«إذا قضى الله الأمر في السماء ضربت الملائكة بأجنحتها خضعانًا لقوله؛ كالسلسلة على صفوان[5]، فإذا فزِّع عن قلوبهم قالوا: ماذا قال ربكم؟ قالوا للذي قال: الحق، وهو العلي الكبير، فيسمعها مسترقو السمع، ومسترقو السمع، هكذا واحد من فوق آخر، ووصف سفيان - أحد رواة الحديث - (وهو ابنِ عيينة كما قال الحافظ ابن كثير في تفسيره ٣/ ٥٣٧) بيده، وفرَّج بين أصابعِ يده اليمني، نصبها بعضها فوق بعض، فربما أدرك الشهابُ المستمعَ قبل أن يرمي بها إلى صاحبه، وربما

---

(١) وهو مخرج في بعض مصنفاتي، فانظر «صحيح الجامع الصغير وزيادته» (٤٩٦٧).

(٢) رواه أحمد وأبو داود، وإسناده صحيح. انظر المصدر السابق (٥٨١٨).

(٣) رواه مسلم. انظر المصدر السابق (٥٨١٦).

(٤) رواه مسلم وغيره، وهو مخرج في «صحيح أبي داود» (٨٦٢).

(٥) هو الصخر الأملس.

لم يدركه حتي يرمي بها إلى الذي يليه، إلى الذي هو أسفل منه، حتى يلقوها إلى الأرض (وربما قال سفيان: حتى تنتهي إلى الأرض) فتلقى على فم الساحر، فيكذب معها مائة كذْبة، فيصدَّق، فيقولون: ألم يخبرنا يوم كذا وكذا، يكون كذا وكذا، فوجدناه حقًا؟ (للكلمة التي سُمعت من السماء)[1].

وورد مثل هذا في حديث آخر عن ابن عباس رضي الله عنهما قال: «كان رسول الله ﷺ جالسًا في نفر من أصحابه، فاستنار نجم، فقال ﷺ: «ما كنتم تقولون إذا كان مثل هذا في الجاهلية؟ قالوا: كنا نقول: يولد عظيم أو يموت عظيم، فقال رسول الله ﷺ: فإنها لا يُرمى بها لموت أحد ولا لحياته، ولكنَّ ربنا تبارك وتعالى إذا قضى أمرًا سبّح حملة العرش، ثم سبح أهل السماء الذين يلونهم، حتي يبلغ التسبيح السماء الدنيا، ثم يستخبر أهل السماء الذين يلون حملة العرش، فيقول الذين يلون حملة العرش لحملة العرش: ماذا قال ربكم؟ فيخبرونهم، ويخبر أهل كل سماء سماء، حتى ينتهي الخبر إلى هذه السماء، وتخطف الجن السمع، فيرمون، فما جاؤوا به على وجهه فهو حق، ولكنهم يقرفون فيه ويزيدون»[2] فمن هذين الحديثين وغيرهما

---

(١) رواه البخاري في عدة مواضع من صحيحه، منها كتاب التفسير (٩/ ٤٥٢ فتح) عن أبي هريرة، وصححه الترمذي وابن خزيمة، وهو مخرج في «الصحيحة» (١٢٩٣) وانظر «صحيح الجامع الصغير» ١/ ٢٦٢.

(٢) رواه أحمد في مسنده (١/ ٢١٨) ومسلم في صحيحه (٧/ ٣٦ و٣٧) والترمذي (٩/ ٩١ - ٩٢ - تحفة) وغيرهم، (يقرفون) يخلطون فيه الكذب، وضبطها بعضهم (يقذفون) بوزنها ومعناها، ورواها الترمذي بلفظ: (يحرفونه).

نعلم أن الاتصال بين الإنس والجن واقع، وأن الجني يخبر الكاهن ببعض الأخبار الصادقة، فيضيف إليها الكاهن أخباراً أخرى ملفقة من عنده، فيحدِّث الناس، فيطلعون على صدق بعضها، ومع ذلك فقد نهى الشارع الحكيم عن إتيان هؤلاء الكهان، وحذر من تصديقهم فيما يقولون، كما مر معنا آنفًا.

وبهذه المناسبة فلا يفوتنا أن نذكر أن الكهانة والعرافة والتنجيم ما يزال لها تأثير كبير علي كثير من الناس، حتى في عصرنا هذا الذي يدعي أهله أنه عصر العلم والتفكير، والتمدن والثقافة، ويظنون أن الكهانة والشعوذة والسحر قد ولت أيامها وانقضى سلطانها، ولكن الذي يمعن النظر، ويطلع على خفايا ما يحدث هنا وهناك يعلم علم اليقين أنها ما تزال تسيطر على كثيرين، ولكنها لبست لبوسًا جديداً، وتبدت بأشكال عصرية، لا يفطن إلى حقيقتها إلا القليل، وما استحضار الأرواح ومخاطبتها، والاتصال بها بأنواعه المختلفة إلا شكل من أشكال هذه الكهانة الحديثة التي تضلل الناس، وتفتنهم عن دينهم، وتربطهم بالأوهام والأباطيل، ويظنونها حقيقة وعلمًا، ودينًا، والحقيقة والعلم والدين منها برآء.

والخلاصة أن الأسباب الكونية، وما يظن أنه من الأسباب الشرعية لا يجوز إثباتها وتعاطيها، إلا بعد ثبوت جوازها في الشرع، كما يجب في الأسباب الكونية إثبات صحتها وفائدتها بالنظر والتجربة.

ومما يجب التنبه له، أن ما ثبت كونه وسيلة كونية، فإنه يكفي في إباحته والأخذ به، ألاَّ يكون في الشرع النهي عنه، وفي مثله يقول

الفقهاء: الأصل في الأشياء الإباحة. وأما الوسائل الشرعية، فلا يكفي في جواز الأخذ بها، أن الشارع الحكيم لم ينه عنها، كما يتوهمه الكثيرون، بل لا بد فيها من ثبوت النص الشرعي المستلزم مشروعيتها واستحبابها؛ لأن الاستحباب شيء زائد على الإباحة، فإنه مما يتقرب به إلى الله تعالى، والقربات لا تثبت بمجرد عدم ورود النهي عنها، ومن هنا قال بعض السلف: «كل عبادة لم يتعبدها أصحاب رسول الله ﷺ فلا تتعبدوها»، وهذا مستفاد من أحاديث النهي عن الابتداع في الدين وهي معروفة، ومن هنا قال شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله تعالى: «الأصل في العبادات المنع إلا لنَصٍّ، وفي العادات الإباحة إلا لنص». فاحفظ هذا فإنه هام جداً يساعدك على استبصار الحق فيما اختلف فيه الناس.



الفصل الثالث

التوسل المشروع وأنواعه

عرفنا مما سبق أن هناك قضيتين مستقلتين، أولاهما: وجوب أن يكون التوسل به مشروعًا، وذلك لا يُعرف إلا بدليل صحيح من الكتاب والسنة، وثانيتهما: أن يكون التوسل بسبب كوني صحيحًا يوصل إلي المطلوب.

ونحن نعلم أن الله عز وجل أمرنا بدعائه سبحانه والاستغاثة به، فقال: ﴿وَقَالَ رَبُّكُمُ ادْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ إِنَّ الَّذِينَ يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِي سَيَدْخُلُونَ جَهَنَّمَ دَاخِرِينَ﴾ (١). وقال تعالى ﴿وَإِذَا سَأَلَكَ عِبَادِي عَنِّي فَإِنِّي قَرِيبٌ أُجِيبُ دَعْوَةَ الدَّاعِ إِذَا دَعَانِ فَلْيَسْتَجِيبُوا لِي وَلْيُؤْمِنُوا بِي لَعَلَّهُمْ يَرْشُدُونَ﴾(٢).

وقد شرع لنا عز شأنه أنواعًا من التوسلات المشروعة المفيدة المحققة للغرض، والتي تكفل الله بإجابة الداعي بها، إذا توفرت شروط الدعاء الأخرى، فلننظر الآن فيما تدل عليه النصوص الشرعية الثابتة من التوسل دون تعصب أو تحيز.

إن الذى ظهر لنا بعد تتبع ما ورد في الكتاب الكريم والسنة المطهرة

---

(١) سورة غافر: الآية ٦٠.

(٢) سورة البقرة: الآية ١٨٦.

أن هناك ثلاثة أنواع للتوسل شرعها الله تعالى، وحثَّ عليها، وردَ بعضها في القرآن، واستعملها الرسول ﷺ وحض عليها، وليس في هذه الأنواع التوسل بالذوات أو الجاهات أو الحقوق أو المقامات، فدل ذلك على عدم مشروعيته وعدم دخوله في عموم (الوسيلة) المذكورة في الآيتين السالفتين.

● أما الأنواع المشار إليها من التوسل المشروع فهي:

١ - التوسل إلى الله تعالى باسم من أسمائه الحسنى، أو صفة من صفاته العليا: كأن يقول المسلم في دعائه: اللهم إني أسألك بأنك أنت الرحمن الرحيم، اللطيف الخبير أن تعافيني. أو يقول: أسألك برحمتك التي وسعت كل شيء أن ترحمني وتغفر لي. ومثله قول القائل: اللهم إني أسألك بحبك لمحمد ﷺ.. فإن الحب من صفاته تعالى.

ودليل مشروعية هذا التوسل قوله عز وجل: ﴿وَلِلَّهِ الأَسْمَاءُ الْحُسْنَىٰ فَادْعُوهُ بِهَا﴾[١]. والمعنى: ادعوا الله تعالى متوسلين إليه بأسمائه الحسنى. ولا شك أن صفاته العليا عز وجل داخلة في هذا الطلب؛ لأن أسماءه الحسنى سبحانه صفات له، خصت به تبارك وتعالى.

ومن ذلك ما ذكره الله تعالى من دعاء سليمان عليه السلام حيث قال: ﴿وَقَالَ رَبِّ أَوْزِعْنِي أَنْ أَشْكُرَ نِعْمَتَكَ الَّتِي أَنْعَمْتَ عَلَيَّ وَعَلَىٰ وَالِدَيَّ وَأَنْ أَعْمَلَ صَالِحًا تَرْضَاهُ وَأَدْخِلْنِي بِرَحْمَتِكَ فِي عِبَادِكَ الصَّالِحِينَ﴾[٢].

---

(١) سورة الأعراف: الآية ١٨٠.

(٢) سورة النمل: الآية ١٩.

ومن الأدلة أيضًا قول النبي ﷺ في أحد أدعيته الثابتة عنه قبل السلام من صلاته ﷺ : «اللهم بعلمك الغيب، وقدرتك على الخلق أحيني ما علمت الحياة خيرًا لي، وتوفَّني إذا كانت الوفاة خيرًا لي»(١).

ومنها أنه ﷺ سمع رجلا يقول في تشهده : «اللهم إني أسألك يا الله الواحد الأحد الصمد، الذي لم يلد ولم يولد، ولم يكن له كفوًا أحد أن تغفر لي ذنوبي، إنك أنت الغفور الرحيم» فقال ﷺ : «قد غفر له قد غفر له»(٢).

وسمع النبي ﷺ رجلاً آخر يقول في تشهده :«اللهم إني أسألك بأن لك الحمد لا إله إلا أنت، وحدك لا شريك لك، المنان، يا بديع السماوات والأرض، يا ذا الجلال والإكرام، يا حي يا قيوم، إني أسألك الجنة، وأعوذ بك من النار» فقال النبي ﷺ لأصحابه : «تدرون بما دعا؟» قالوا: الله ورسوله أعلم. قال: «والذي نفسي بيده لقد دعا اللهَ باسمه العظيم (وفي رواية: الأعظم) الذي إذا دعى به أجاب، وإذا سئل به أَعْطَى»(٣).

ومنها قوله ﷺ :«من كثر همُّه فليقل :(اللهم إني عبدك، وابن عبدك، وابن أمتك، ناصيتي بيدك، ماض فيَّ حكمك، عدل في قضاؤك، أسألك بكل اسم هو لك، سميت به نفسك، أو علمته أحداً من خلقك، أو أنزلته في كتابك، أو استأثرت به في علم الغيب عندك

---

(١) رواه النسائي والحاكم وصححه، ووافقه الذهبي، وهو كما قالا.

(٢) رواه ابو داود والنسائي وأحمد وغيرهم وإسناده صحيح.

(٣) رواه أبو داود والنسائي وأحمد وغيرهم بإسناد صحيح.

أن تجعل القرآن ربيع قلبي، ونورصدري، وجلاء حزني، وذهاب همي) إلا أذهب الله همه وحزنه، وأبدله مكانه فرجا»[1].

ومنها ما ورد في استعاذته ﷺ وهي قوله :«اللهم إني أعوذ بعزتك لا إله إلا أنت أن تضلني..»[2].

ومنها ما رواه أنس رضي الله عنه أن النبي ﷺ: «كان إذا حزبه[3] أمرٌ قال: يا حي يا قيوم برحمتك أستغيث»[4].

فهذه الأحاديث وما شابهها تبين مشروعية التوسل إلى الله تعالى باسم من أسمائه أو صفة من صفاته، وأن ذلك مما يحبه الله سبحانه ويرضاه، ولذلك استعمله رسول الله ﷺ، وقد قال الله تبارك وتعالى : ﴿وَمَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ﴾[5]. فكان من المشروع لنا أن ندعوه سبحانه بما دعاه به رسوله ﷺ، فذلك خير ألف مرة من الدعاء بأدعية ننشئها، وصيغ نخترعها.

٢- التوسل إلى الله تعالى بعمل صالح قام به الداعي:

كأن يقول المسلم: اللهم بإيماني بك، ومحبتي لك، واتباعي لرسولك اغفر لي.. أو يقول: اللهم إني أسألك بحبي لمحمد ﷺ

---

(١) رواه أحمد (٣٧١٢) واللفظ له والحاكم (١/ ٥٠٩) وغيرهما، وإسناده صحيح كما بينته في (السلسلة الصحيحة - ١٩٩) ورددت على من ضعفه. مكتبة المعارف للنشر والتوزيع - الرياض.

(٢) متفق عليه.

(٣) أي أهمَّه وأحزنه.

(٤) رواه الترمذي (١/ ٢٦٧- تحفة) والحاكم (١/ ٥٠٩) وهو حديث حسن.

(٥) سورة الحشر: الآية ٨.

وإيماني به أن تفرج عني.. ومنه أن يذكر الداعي عملا صالحًا ذا بال، فيه خوفه من الله سبحانه وتقواه إياه، وإيثاره رضاه علي كل شيء، وطاعته له جل شأنه، ثم يتوسل به إلي ربه في دعائه، ليكون أرجى لقبوله وإجابته.

وهذا توسل جيد وجميل قد شرعه الله تعالى وارتضاه، ويدل على مشروعيته قوله تعالى : ﴿الَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا إِنَّنَا آمَنَّا فَاغْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا وَقِنَا عَذَابَ النَّارِ﴾(١) وقوله : ﴿رَبَّنَا آمَنَّا بِمَا أَنزَلْتَ وَاتَّبَعْنَا الرَّسُولَ فَاكْتُبْنَا مَعَ الشَّاهِدِينَ﴾(٢)وقوله : ﴿رَبَّنَا إِنَّنَا سَمِعْنَا مُنَادِيًا يُنَادِي لِلإِيمَانِ أَنْ آمِنُوا بِرَبِّكُمْ فَآمَنَّا رَبَّنَا فَاغْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا وَكَفِّرْ عَنَّا سَيِّئَاتِنَا وَتَوَفَّنَا مَعَ الأَبْرَارِ﴾(٣) وقوله: ﴿إِنَّهُ كَانَ فَرِيقٌ مِّنْ عِبَادِي يَقُولُونَ رَبَّنَا آمَنَّا فَاغْفِرْ لَنَا وَارْحَمْنَا وَأَنتَ خَيْرُ الرَّاحِمِينَ﴾(٤) وأمثال هذه الآيات الكريمات المباركات. وكذلك يدل على مشروعية هذا النوع من التوسل ما رواه بريدة بن الحُصَيب رضى الله عنه حيث قال: سمع النبي ﷺ رجلاً يقول: «اللهم إني أسألك بأني أشهد أنك أنت الله الذي لا إله إلا أنت، الأحد الصمد، الذي لم يلد ولم يولد، ولم يكن له كفوًا أحد»، فقال: «قد سأل الله باسمه الأعظم، الذى إذا سئل به أعطى، وإذا دعى به أجاب»(٥).

---

(١) سورة آل عمران: الآية ١٦.

(٢) سورة آل عمران: الآية ٥٣.

(٣) سورة آل عمران: الآيتان ١٩٣ و١٩٤.

(٤) سورة المؤمنون: الآية ١٠٩.

(٥) رواه أحمد (٥/ ٣٤٩ و٣٥٠) وأبو داود (١٤٩٣) وغيرهما، وإسناده صحيح.

ومن ذلك ما تضمنته قصة أصحاب الغار، كما يرويها عبد الله ابن عمر رضي الله عنهما قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «انطلق ثلاثة رهط ممن كان قبلكم حتى أووا المبيت إلى غار، فدخلوه، فانحدرت صخرة من الجبل، فسدت عليهم الغار، فقالوا: إنه لا ينجيكم من هذه الصخرة إلا أن تدعوا الله بصالح أعمالكم (وفي رواية لمسلم: فقال بعضهم لبعض: انظروا أعمالاً عملتموها صالحة لله، فادعوا الله بها، لعل الله يفرجها عنكم) فقال رجل منهم: اللهم كان لي أبوان شيخان كبيران، وكنت لا أغبق[١] قبلهما أهلاً ولا مالا، فنأى بي في طلب شيء (وفي رواية لمسلم: الشجر) يومًا، فلم أرح عليهما[٢]، حتى ناما، فحلبت لهما غبوقهما، فوجدتهما نائمين، فكرهت أن أغبق قبلهما أهلاً أو مالاً، فلبثت والقدح على يدي أنتظر استيقاظهما حتى برق الفجر، فاستيقظا فشربا غبوقهما، اللهم إن كنت فعلت ذلك ابتغاء وجهك ففرج عنا ما نحن فيه من هذه الصخرة، فانفرجت شيئًا لا يستطيعون الخروج. قال النبي ﷺ : وقال الآخر: اللهم كانت لي بنت عم كانت أحب الناس إليَّ، فأردتها عن نفسها، فامتنعت مني حتى ألمت بها سنة[٣] من السنين، فجاءتني فأعطيتها عشرين ومئة دينار على أن تخلي بيني وبين نفسها، ففعلت، حتى إذا قدرت عليها قالت: لا

---

(١) الغبوق: هو الذي يشرب العشي، ومعناه: كنت لا أقدم عليهما في شرب اللبن أهلا ولا غيرهم، عن «الترغيب والترهيب».

(٢) المراح: موضع مبيت الماشية، والمعني: لم أَرُدَّ الماشية من المرعى إلى حظائرها.

(٣) السنة: العام المقحط الذي لم تنبت الأرض فيه شيئًا، سواء نزل غيث أم لم ينزل، عن «الترغيب والترهيب».

أحل لك أن تفض (وفي رواية لمسلم: يا عبد الله اتق الله، ولا تفتح) الخاتم إلا بحقه، فتحرجت من الوقوع عليها، فانصرفت عنها وهي أحب الناس إليَّ، وتركت الذهب الذي أعطيتها، اللهم إن كنت فعلت ذلك ابتغاء وجهك فافرج عنا ما نحن فيه، فانفرجت الصخرة غير أنهم لا يستطيعون الخروج منها. قال النبي ﷺ : وقال الثالث: اللهم إني استأجرت أجراء فأعطيتهم أجرهم غير رجل واحد ترك الذي له وذهب، فثمَّرت أجره، حتى كثرت منه الأموال، فجاءني بعد حين فقال: يا عبد الله أدِّ إليَّ أجري، فقلت له: كل ما ترى من أجرك، من الإبل والبقر والغنم والرقيق. فقال يا عبد الله! لا تستهزئ بي. فقلت: إني لا أستهزئ بك، فأخذه كله، فاستاقه، فلم يترك منه شيئًا. اللهم فإن كنت فعلت ذلك ابتغاء وجهك فافرج عنا ما نحن فيه، فانفرجت الصخرة، فخرجوا يمشون»[1]. ويتضح من هذا الحديث أن هؤلاء الرجال المؤمنين الثلاثة حينما اشتد بهم الكرب، وضاق بهم الأمر، ويئسوا من أن يأتيهم الفرج من كل طريق إلا طريق الله تبارك وتعالى وحده، لجأوا إليه، ودعَوه بإخلاص واستذكروا أعمالا لهم صالحة، كانوا تعرفوا فيها إلى الله في أوقات الرخاء، راجين أن يتعرف إليهم ربهم مقابلها في أوقات الشدة، كما ورد في حديث النبي ﷺ الذي فيه: «.. تعرف إلى الله في الرخاء يعرفك في الشدة»[2] فتوسلوا إليه سبحانه بتلك الأعمال؛ توسل الأول ببره والديه، وعطفه عليهما،

(١) رواه البخاري في كتاب الإجارة واللفظ له ومسلم والنسائي وغيرهم.

(٢) رواه أحمد عن ابن عباس وإسناده صحيح لغيره كما بينته في «ظلال الجنة في تخريج السنة» لابن أبي عاصم. يراجع (١٣٨).

ورأفتـه الشـديدة بهمـا حتى كـان منه ذلك الموقف الرائع الفريـد، وما أحسب إنسانًا آخر - حاشا الأنبياء - يصل بره بوالديه إلى هذا الحد.

وتوسل الثاني بعفـته من الزنى بابنة عمه التي أحبهـا كأشد ما يحب الرجال النساء بعـد ما قدر عليها، واستـسلمت له مكرهة بسبب الجوع والحـاجـة، ولكنهـا ذكـرته بالله عـز وجل، فـتذكـر قلبـه، وخـشـعت جوارحه، وتركها والمال الذي أعطاها.

وتوسل الثالث بحفاظه على حق أجيره الذي ترك أجرته التي كانت فَرَقًا[1] من أرز كما ورد في رواية صحيحة للحديث وذهب، فنماها له صاحب العمل، وثمرها حتى كانت مـنها الشاة والبقر والإبل والرقيق، فلما احـتاج الأجير إلـى المال ذكر أجرته الزهيـدة عند صاحبه، فـجاءه وطالبه بحـقه، فـأعطاه تلك الأموال كلها، فـدهش وظنه يستـهزئ به، ولكنه لما تيقن منه الجد، وعرف أنه ثمـر له أجره حتى تجمعت منه تلك الأموال، اسـتساقهـا فرحًا مذهولاً، ولـم يترك منها شيـئًا. وأيم الله إن صنيع رب العـمل هـذا بالغ حـد الروعـة في الإحـسـان إلى العـامل، ومحقق المثل الأعلى الممكن في رعايتـه وإكرامه، مما لا يصل إلى عشر مـعـشاره مـوقف كل من يدعـى نصرة الـعمـال والكادحين، ويتـاجـر بدعوى حماية الفقراء والمحتاجين، وإنصافهم وإعطائهم حقوقهم. دعا هؤلاء الثلاثة ربهم سـبحانه مـتوسلين إليه بهـذه الأعمال الصـالحة أى صـلاح، والمواقف الكريمة أى كـرم، مـعلنين أنهم إنما فـعلوها ابتـغـاء رضوان الله تعالى وحده، لم يريدوا بها دنيا قريبة أو مصلحة عاجلة أو

(١) مكيال تقدر سعته بثلاثة آصع.

مالاً، ورجـوا الله جل شأنه أن يفرِّج عنهـم ضائقتهـم، ويخلصهم من محنتهم، فاستجاب سبحانه دعاءهم، وكشف كربهم، وكان عند حسن ظنهم به، فخـرق لهم العادات وأكرمهم بتلك الكرامـة الظاهرة، فأزاح الصـخرة بالتـدريج على مراحل ثـلاث، كلما دعـا واحد منهم تنفـرج بعض الانفراج حتى انفرجت تماما مع آخر دعوة الثالث بعدما كانوا في موت محقق. ورسولنا الكريم صلوات الله وسلامه عليه يروي لنا هذه القصة الرائعـة التي كانت في بطون الغيب، لا يعلمها إلا الله سـبحانه وتعالى ليذكرنا بأعـمال فاضلة مثالية لأناس فـاضلين مثاليين من أتباع الرسل السابقين، لنقتدي بهم، ونتأسى بأعـمالهم، ونأخذ من أخبارهم الدروس الثمينـة، والعظات البالغة. ولا يقولن قـائل: إن هذه الأعمال جرت قبل بعثة نبينا محمد ﷺ فلا تنطبق علينا بناءً على ما هو الراجح في علم الأصـول أن شـرع من قـبلنا ليس شـرعًـا لنا؛ لأننا نقـول: إن حكاية النـبي ﷺ لهـذه الحـادثة إنمـا جـاءت في سـيـاق المـدح والثناء، والتعظيم والتبجيل، وهذا إقرار منه ﷺ بذلك، بل هو أكثر من إقرار لما قامـوا به من التوسل بأعمـالهم الصالحـة المذكورة، بل إن هذا ليس إلا شرحًا وتطبيقًا عمليًا للآيات المتقدمة، وبذلك تتلاقى الشرائع السماوية في تعاليـمها وتوجيـهاتها، ومـقاصدها وغاياتهـا، ولا غرابة في ذلك، فهي تنبع من مـعين واحد، وتخـرج من مشكاة واحدة، وخـاصة فيـما يتـعلق بحـال الناس مع ربهم سـبحـانه، فـهي لا تكاد تخـتلف إلا في القليل النادر الذي تقتضي حكمة الله سبحانه تغييره وتبديله.

٣- التوسل إلى الله تعالى بدعاء الرجل الصالح:

كأن يقع المسلم في ضيق شديد، أو تحل به مصيبة كبيرة، ويعلم مِن نفسه التفريط في جنب الله تبارك وتعالى، فيحب أن يأخذ بسبب قوي إلى الله، فيذهب إلى رجل يعتقد فيه الصلاح والتقوى، أو الفضل والعلم بالكتاب والسنة، فيطلب منه أن يدعو له ربه، ليفرج عنه كربه، ويزيل عنه همه. فهذا نوع آخر من التوسل المشروع، دلت عليه الشريعة المطهرة، وأرشدت إليه، وقد وردت أمثلة منه في السنة الشريفة، كما وقعت نماذج منه من فعل الصحابة الكرام رضوان الله تعالى عليهم، فمن ذلك ما رواه أنس بن مالك رضي الله عنه حيث قال: «أصاب الناسَ سنة على عهد النبي ﷺ، فبينما النبي ﷺ يخطب [على المنبر ٢/ ٢٢] قائمًا في يوم الجمعة، قام [وفي رواية: دخل٢/ ١٦] أعرابي [من أهل البدو ٢/ ٢١] [من باب كان وجاه المنبر] [نحو دار القضاء ورسول الله قائم، فاستقبل رسول الله ﷺ قائمًا ٢/ ١٧] فقال: يا رسول الله! هلك المال، وجاع [وفي رواية: هلك العيال] [ومن طريق أخرى: هلك الكراع، وهلك الشاء][(١)] [وفي أخرى هلكت المواشي، وانقطعت السُّبُلُ فادع الله لنا [أن يسقينا] [وفي أخرى: يغيثنا] فرفع يديه يدعو [حتى رأيت بياض إبطه] :[اللهم أغثنا، اللهم أغثنا، اللهم أغثنا]، [ورفع الناس أيديهم معه يدعون]، [ولم يذكر أنه حول رداءه، ولا استقبل القبلة ٢/ ١٨] و[لا والله] ما نري في السماء [من سحاب

---

(١) الكراع: الخيل، الشاء: جمع شاة وهي الغنم.

ولا] قزعة[1] [ولا شيئًا، وما بيننا وبين سلع[2] من بيت ولا دار] [وفي رواية: قال أنس: وإن السماء لمثل الزجاجة] [قال فطلعت من ورائه سحابة مثل الترس، فلما توسطت السماء انتشرت ثم أمطرت] فوالذي نفسي بيده ما وضعها حتى ثار السحاب أمثال الجبال، ثم لم ينزل عن منبره حتى رأيت المطر يتحادر على لحيته ﷺ [وفي رواية: فهاجت ريح أنشأت سحابًا، ثم اجتمع، ثم أرسلت السماء عزاليها[3] [ونزل عن المنبر فصلي ٢/ ١٩] [فخرجنا نخوض الماء حتى أتينا منازلنا] [وفي رواية: حتى ما كاد الرجل يصل إلى منزله ٧/ ١٥٤] فمطرنا يومنا ذلك، ومن الغد وبعد الغد، والذي يليه حتى الجمعة الأخرى [ما تقلع][4] [حتى سالت مثاعب المدينة][5] [وفي رواية: فلا والله ما رأينا الشمس ستاً].

وقام ذلك الأعرابي أو غيره [وفي رواية: ثم دخل رجل من ذلك الباب في الجمعة المقبلة ورسول الله ﷺ قائم يخطب، فاستقبله قائما] فقال: يارسول الله تهدَّم البناء [وفي رواية: تهدمت البيوت، وتقطعت السبل، وهلكت المواشي] [وفي طريق: بشق المسافر[6]، ومنع الطريق]

---

(١) قطعة من السحاب الصغار المتفرق.
(٢) جبل في المدينة.
(٣) عزاليها: جمع عزلاء وهو فم المزادة الأسفل، وفيه تشبيه غزارة المطر وشدته بالماء الخارج من أفواه القرب المصبوبة.
(٤) ما تقلع: أي ما تنقطع.
(٥) أي مجاري المياه.
(٦) أي قطع به السير.

وغرق المال، فادع الله [يحبسه] لنا [فتبسم النبي ﷺ] فرفع يده، فقال: اللهم حوالينا ولا علينا، [اللهم على رؤوس الجبال والإكام [والظراب](١) وبطون الأودية ومنابت الشجر] فما [جعل] يشير بيده إلى ناحية من السحاب إلا انفرجت مثل الجوبة(٢)، [وفي رواية: فنظرت إلى السحاب تصدع حول المدينة [يمينا وشمالا] كأنه إكليل] [وفي أخرى: فانجابت](٣) عن المدينة انجياب الثوب] [يمطر ما حوالينا ولا يمطر فيها شيء [وفي طريق: قطرة] [وخرجنا نمشي في الشمس] يريهم الله كرامة نبيه ﷺ وإجابة دعوته]، وسال الوادي [وادي] قناة شهراً، ولم يجئ أحد من ناحية إلا حدَّث بالجود»(٤).

ومن ذلك ما رواه أنس بن مالك(٥) رضى الله عنه أيضا أن عمر بن الخطاب رضي الله عنه كان إذا قُحطوا استسقى بالعباس بن عبد المطلب، فقال: «اللهم إنا كنا نتوسل إليك بنبينا ﷺ فتسقينا، وإنا نتوسل إليك بعم نبينا فاسقنا، قال: فيسقون».

---

(١) الإكام: جمع أكمة وهو التراب المتجمع، و(الظراب) جمع (ظرب) وهو الجبل المنبسط ليس بالعالي.

(٢) هي الحفرة المستديرة الواسعة.

(٣) أي انكشفت.

(٤) رواه البخاري، وقد أوردته هكذا في مختصرى له «١/ ٢٢٤ -٢٢٦ رقم ٤٩٧» جامعا بين طرقه ورواياته المختلفة الواردة في مواضع شتى، وهذا المختصر فيه فوائد جمة وتعليقات نفيسة، لا يستغنى عنها طالب علم أو راغب فقه. مكتبة المعارف للنشر والتوزيع.

(٥) رواه البخارى«٢/ ٣٩٨، ٧/ ٦٢»، وابن سعد في «الطبقات ٤/ ٢٨ -٢٩» وهو في «مختصر البخاري» برقم (٥٣٦). مكتبة المعارف للنشر والتوزيع.

ومعنى قول عمر: إنا كنا نتوسل إليك بنبينا ﷺ وإنا نتوسل إليك بعم نبينا، أننا كنا نقصد نبينا ﷺ ونطلب منه أن يدعو لنا، ونتقرب إلى الله بدعائه، والآن وقد انتقل ﷺ إلى الرفيق الأعلى، ولم يعد من الممكن أن يدعو لنا، فإنا نتوجه إلى عم نبينا العباس، ونطلب منه أن يدعو لنا، وليس معناه أنهم كانوا يقولون في دعائهم: اللهم بجاه نبيك اسقنا، ثم أصبحوا يقولون بعد وفاته ﷺ: «اللهم بجاه العباس اسقنا؛ لأن مثل هذا دعاء مبتدع ليس له أصل في الكتاب ولا في السنة، ولم يفعله أحد من السلف الصالح رضوان الله تعالي عليهم، كما سيأتي الكلام على ذلك بشيء من البسط قريبا إن شاء الله تعالى.

ومن ذلك أيضا ما رواه الحافظ ابن عساكر رحمه الله تعالى في «تاريخه-١٨/ ١٥١/ ١» بسند صحيح[١] عن التابعي الجليل سليم بن عامر الخبائري: «أن السماء قحطت، فخرج معاوية بن أبي سفيان وأهل دمشق يستسقون، فلما قعد معاوية على المنبر، قال: أين يزيد بن الأسود الجرشي؟ فناداه الناس، فأقبل يتخطى الناس، فأمره معاوية فصعد على المنبر، فقعد عند رجليه، فقال معاوية: اللهم إنا نستشفع إليك اليوم بخيرنا وأفضلنا، اللهم إنا نستشفع إليك اليوم بيزيد بن الأسود الجرشي، يا يزيد ارفع يديك إلى الله، فرفع يديه، ورفع الناس أيديهم، فما كان أوشك أن ثارت سحابة في الغرب كأنها ترس، وهبت لها ريح، فسقتنا حتى كاد الناس ألاّ يبلغوا منازلهم».

---

(١) وعزاه الحافظ العسقلاني في «الإصابة - ٣/ ٦٣٤» لأبي زرعة الدمشقي ويعقوب ابن سفيان في «تاريخهما» بسند صحيح عن سليم بن عامر أيضا.

وروى ابن عساكر أيضا بسند صحيح أن الضحاك بن قيس خرج يستسقي بالناس فقال ليزيد بن الأسود أيضا: قم يا بكّاء! «زاد في رواية: فما دعا إلا ثلاثا حتى أمطروا مطرا كادوا يغرقون منه».

فهذا معاوية رضي الله عنه أيضا لا يتوسل بالنبي ﷺ، لما سبق بيانه، وإنما يتوسل بهذا الرجل الصالح: يزيد بن الأسود رحمه الله تعالى، فيطلب منه أن يدعو الله تعالى، ليسقيهم ويغيثهم، ويستجيب الله تبارك وتعالى طلبه. وحدث مثل هذا في ولاية الضحاك بن قيس أيضا.

بطلان التوسل بما عدا الأنواع الثلاثة السابقة:

فمما سبق تعلم أن التوسل المشروع الذي دلت عليه نصوص الكتاب والسنة، وجرى عليه عمل السلف الصالح، وأجمع عليه المسلمون هو:

١ - التوسل باسم من أسماء الله تبارك وتعالى أو صفة من صفاته.

٢- التوسل بعمل صالح قام به الداعي.

٣- التوسل بدعاء رجل صالح.

وأما ما عدا هذه الأنواع من التوسلات ففيه خلافٌ، والذي نعتقده وندين الله تعالى به أنه غير جائز ولا مشروع، لأنه لم يرد فيه دليل، تقوم به الحجة-، وقد أنكره العلماء المحققون في العصور الإسلامية المتعاقبة، مع أنه قد قال ببعضه بعض الأئمة، فأجاز الإمام أحمد التوسل بالرسول ﷺ وحده فقط، وأجاز غيره كالإمام الشوكاني التوسل به وبغيره من الأنبياء والصالحين: ولكننا -كشأننا في جميع

الأمور الخلافية- ندور مع الدليل حيث دار ولا نتعصب للرجال، ولا ننحاز لأحد إلا للحق كما نراه ونعتقده، وقد رأينا في قضية التوسل التي نحن بصددها الحق مع الذين حظروا التوسل بمخلوق، ولم نر لمجيزيه دليلا صحيحا يعتد به، ونحن نطالبهم بأن يأتونا بنص صحيح صريح من الكتاب أو السنة فيه التوسل بمخلوق، وهيهات أن يجدوا شيئا يؤيد ما يذهبون إليه، أو يسند ما يدعونه، اللهم إلا شبهاً واحتمالات، سنعرض للرد عليها بعد قليل.

فهذه الأدعية الواردة في القرآن الكريم وهي كثيرة، لا نجد في شيء منها التوسل بالجاه أو الحرمة أو الحق أو المكانة لشيء من المخلوقات، وهاك بعض الأدعية الكريمة على سبيل المثال: يقول ربنا جل شأنه معلما إيانا ما ندعو به ومرشداً: ﴿رَبَّنَا لا تُؤَاخِذْنَا إن نَّسِينَا أَوْ أَخْطَأْنَا رَبَّنَا وَلا تَحْمِلْ عَلَيْنَا إِصْراً كَمَا حَمَلْتَهُ عَلَى الَّذِينَ مِن قَبْلِنَا رَبَّنَا وَلا تُحَمِّلْنَا مَا لا طَاقَةَ لَنَا بِهِ وَاعْفُ عَنَّا وَاغْفِرْ لَنَا وَارْحَمْنَا أَنتَ مَوْلانَا فَانصُرْنَا عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ﴾[1] ويقول: ﴿رَبَّنَا آتِنَا فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً وَفِي الآخِرَةِ حَسَنَةً وَقِنَا عَذَابَ النَّارِ﴾[2] ويقول ﴿فَقَالُوا عَلَى اللَّهِ تَوَكَّلْنَا رَبَّنَا لا تَجْعَلْنَا فِتْنَةً لِّلْقَوْمِ الظَّالِمِينَ (٨٥) وَنَجِّنَا بِرَحْمَتِكَ مِنَ الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ﴾[3] ويقول ﴿ وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّ اجْعَلْ هَذَا الْبَلَدَ آمِناً وَاجْنُبْنِي وَبَنِيَّ أَن نَّعْبُدَ الأَصْنَامَ ﴾[4]، ﴿رَبِّ

---

(١) سورة البقرة: الآية ٢٨٦.

(٢) سورة البقرة: الآية ٢٠١.

(٣) سورة يونس: الآية ٨٥ و٨٦.

(٤) سورة إبراهيم: ٣٥.

اجْعَلْنِي مُقِيمَ الصَّلاةِ وَمِن ذُرِّيَّتِي رَبَّنَا وَتَقَبَّلْ دُعَاءِ ﴿٤٠﴾ رَبَّنَا اغْفِرْ لِي وَلِوَالِدَيَّ وَلِلْمُؤْمِنِينَ يَوْمَ يَقُومُ الْحِسَابُ﴾[1] ويقول على لسان موسى عليه السلام: ﴿قَالَ رَبِّ اشْرَحْ لِي صَدْرِي ﴿٢٥﴾ وَيَسِّرْ لِي أَمْرِي ﴿٢٦﴾ وَاحْلُلْ عُقْدَةً مِّن لِّسَانِي ﴿٢٧﴾ يَفْقَهُوا قَوْلِي﴾[2] ويقول سبحانه: ﴿وَالَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا اصْرِفْ عَنَّا عَذَابَ جَهَنَّمَ إِنَّ عَذَابَهَا كَانَ غَرَامًا﴾[3]... إلى آخر ما هناك من الأدعية القرآنية الكريمة، وبعضها مما يعلمنا الله تعالى أن ندعو به ابتداء وبعضها مما يحكيه سبحانه عن بعض أنبيائه ورسله، أو بعض عباده وأوليائه، وواضح أنه ليس في شيء منها ذاك التوسل المبتدع الذي يدندن حوله المتعصبون، ويخاصم فيه المخالفون.

وإذا انتقلنا إلى السنة الشريفة لنطلع منها على أدعية النبي ﷺ التي ارتضاها الله تعالى له، وعلمه إياها، وأرشدنا إلى فضلها وحسنها، نراها مطابقة لما في أدعية القرآن السالفة من حيث خلوها من التوسل المبتدع المشار إليه، وهاك بعضَ تلك الأدعية النبوية المختارة:

فمنها دعاء الاستخارة المشهور الذي كان النبي ﷺ يعلمه أصحابه إذا هموا بأمر كما كان يعلمهم القرآن، وهو: «اللهم إني أستخيرك بعلمك، وأستقْدرك بقدرتك، وأسألك من فضلك العظيم فإنك تقدر ولا أقدر، وتعلم ولا أعلم، وأنت علاّم الغيوب، اللهم إن كنت تعلم

---

(١) سورة إبراهيم: الآية ٤٠ – ٤١.

(٢) سورة طه: الآيات ٢٥–٢٨.

(٣) سورة الفرقان: الآية ٦٥.

أن هذا الأمر خير لي في ديني ومعاشي وعاقبة أمري، وعاجله وآجله، فاقدره لي ويسره لي، ثم بارك لي فيه، وإن كنت تعلم أن هذا الأمر شر لي في ديني ومعاشي وعاقبة أمري، وعاجله وآجله، فاصرفه عني، واصرفني عنه، واقدر لي الخير حيث كان، ثم رَضِّنِي)[١].

ومنها: «اللهم أصلح لى ديني الذي هو عصمة أمري، وأصلح لي دنياي التي فيها معاشي، وأصلح لي آخرتي التي فيها معادي، واجعل الحياة زيادة لي في كل خير، واجعل الموت راحة لي من كل شر»[٢] و: «اللهم بعلمك الغيب، وقدرتك علي الخلق أحيني ما علمت الحياة خيرا لي، وتوفني إذا علمت الوفاة خيرا لي...»[٣] و: «اللهم إني أسألك الهدى والتقى والعفاف والغنى»[٤] و: «اللهم اقسم لنا من خشيتك ما تَحُول به بيننا وبين معاصيك، ومن طاعتك ما تبلغنا به جنتك...»[٥] و: «اللهم رب جبريل وميكائيل وإسرافيل ومحمد نعوذ بك من النار»[٦] ومثل هذه الأدعية في السنة كثير، ولا نجد فيها دعاء واحدا ثابتا فيه شيء من التوسل المبتدع الذي يستعمله المخالفون.

(١) رواه البخاري بنحوه وهو في «مختصرالبخاري» برقم (٦٠٥). مكتبة المعارف للنشر والتوزيع

(٢) رواه مسلم، وهو مخرج في «الروض النضير -١١١٢».

(٣) رواه النسائي بإسناد صحيح، وهو مخرج في «تخريج الكلم الطيب - ١٠٥».

(٤)رواه مسلم، وهو مخرج في «تخريج فقه السيرة - ٤٨١».

(٥) رواه الترمذي وحسنه، وهو كما قال، وانظره بتمامه مع تخريجه في «تخريج الكلم - ٢٢٥».

(٦) رواه الحاكم والطبراني، وإسناده حسن لغيره، كما بينته في «السلسلة الصحيحة - ١٥٤٤». مكتبة المعارف للنشر والتوزيع الرياض.

ومن الغريب حقا أنك ترى هؤلاء يعرضون عن أنواع التوسل المشروعة السابقة، فلا يكادون يستعملون شيئا منها في دعائهم أو تعليمهم الناس مع ثبوتها في الكتاب والسنة وإجماع الأمة عليها، وتراهم بدلا من ذلك يعمدون إلى أدعية اخترعوها، وتوسلات ابتدعوها لم يشرعها الله عز وجل، ولم يستعملها رسوله المصطفى ﷺ، ولم تنقل عن سلف هذه الأمة من أصحاب القرون الثلاثة الفاضلة، وأقل ما يقال فيها: إنها مختلف فيها، فما أجدرهم بقوله تبارك وتعالى: ﴿أَتَسْتَبْدِلُونَ الَّذِي هُوَ أَدْنَىٰ بِالَّذِي هُوَ خَيْرٌ﴾[1].

ولعل هذا أحد الشواهد العملية التي تؤكد صدق التابعي الجليل حسان بن عطية المحاربي رحمه الله حيث قال: «ما ابتدع قوم بدعة في دينهم إلا نزع الله من سنتهم مثلها، ثم لا يعيدها إليهم إلى يوم القيامة»[2].

هذا ولم ننفرد نحن بإنكار تلك التوسلات المبتدعة، بل سبقنا إلى إنكارها كبار الأئمة والعلماء، وتقرر ذلك في بعض المذاهب المتبعة، ألا وهو مذهب أبي حنيفة رحمه الله فقد جاء في «الدر المختار -٢/ ٦٣٠»- وهو من أشهر كتب الحنفية- ما نصه: «عن أبي حنيفة: لا ينبغي لأحد أن يدعو الله إلا به، والدعاء المأذون فيه، المأمور به ما استفيد من قوله تعالى: «﴿ولله الأسماء الحسنى فادعوه بها﴾».

(١) سورة البقرة: الآية ٦١.

(٢) رواه الدرامي (١/ ٤٥) وإسناده صحيح.

ونحوه في الفتاوى الهندية (٥/ ٢٨٠). وقال القدوري[١] في كتابه الكبير في الفقه المسمي بشرح الكرخي في (باب الكراهة): «قال بشر بن الوليد حدثنا أبو يوسف قال أبو حنيفة: لا ينبغى لأحد أن يدعو الله إلا به، وأكره أن يقول: بمعاقد العز من عرشك، أو بحق خلقك، وهو قول أبى يوسف، قال أبو يوسف: معقد العز من عرشه هو الله، فلا أكره هذا، وأكره أن يقول: بحق فلان، أو بحق أنبيائك ورسلك، وبحق البيت الحرام والمشعر الحرام، قال القدروي: المسألة بخلقه[٢] لا تجوز لأنه لا حق للخلق علي الخالق، فلا تجوز وفاقًا». نقله شيخ الإسلام في (القاعدة الجليلة) وقال الزبيدى في (شرح الإحياء- ٢/ ٢٨٥): «كره أبو حنيفة وصاحباه أن يقول الرجل: أسألك بحق فلان، أو بحق أنبيائك ورسلك، أو بحق البيت الحرام والمشعر الحرام، ونحو ذلك؛ إذ ليس لأحد على الله حق، وكذلك كره أبو حنيفة ومحمد أن يقول الداعي: اللهم إني أسألك بمعاقد العز من عرشك وأجازه أبو يوسف لما بلغه الأثر فيه»[٣].

---

(١)هو أبو الحسن أحمد بن محمد بن جعفر بن حمدان الفقيه، وهو من شيوخ الخطيب البغدادي، ولد سنة ٣٦٢، وتوفي سنة ٤٢٨هـ.

(٢) أي سؤال الله بخلقه.

(٣) إنما أكثرت من هذه النقول؛ لأن كثيرين من متعصبة الحنفية وغيرهم ينكرون صحة هذا القول عن أبي حنيفة رحمه الله، وإذا كان مثل هذا القول لا يصح عنه فليس هناك في كتب الفقه شيء يصح عنه مطلقا، كما لا يخفى على الفقيه العالم بطريقة نقل أقوال الأئمة الحنفية في كتب المذهب.

ومن غرائب بعضهم أنهم إذا جوبهوا بقول الإمام أبي حنيفة هذا صرحوا بأنهم غير ملزمين به؛ لأنه مخالف للحديث لأنه قد صح -بزعمهم- الحديث بدعاء الله =

أقول: لكن الأثر المشار إليه باطل لا يصح، رواه ابن الجوزي في (الموضوعات) وقال: «هذا حديث موضوع بلا شك» وأقره الحافظ الزيلعي في «نصب الراية -/ ٢٧٣» فلا يحتج به، وإن كان قول القائل: «أسألك بمعاقد العز من عرشك» يعود إلى التوسل بصفة من

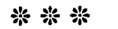
= بغيره، كما في حديث أصحاب الغار وحديث بريدة، وقد تقدما ص ٣٣-٣٤، ويفسرونهما على غير الوجه الصحيح، يقولون هذا مع أنهم في منهجهم العام وسبيلهم المعروف غارقون في التقليد إلى آذانهم، ويعرضون عن أي حديث صحيح الإسناد صريح الدلالة إذا كان مخالفا لمذهبهم، فما بالهم يعودون إلى منهجنا هذا حينما سدت في وجوههم سبل الرد علينا من المذهب؟ ترى هل هذا تناقض منهم أو غفلة، أم وَهْمٌ ﴿يقولون بألسنتهم ما ليس في قلوبهم﴾ ليردوا الحق الذي نص عليه إمام مذهبهم، لأنه يوافق ما ندعوهم إليه من ترك التوسل بالذات إلى التوسل بالله تعالى وصفاته؟

وليت شعري هل هم مستعدون لأن يكون العمل بما صح به الحديث منهجهم في فقههم كله حتى نطالبهم بعشرات بل بمئات الأحاديث الصحيحة التي خالفوها إلى مذهبهم، وبذلك تتفق وجهة نظرهم مع وجهة نظرنا، أم سيكون شأنهم اتباع الحديث ومخالفة المذهب إذا وافق ذلك الهوى والغرض، والتمسك بالمذهب ومخالفة الحديث إذا لم يوافق ذلك الهوى والغرض!

وأما احتجاجهم بحديث بريدة وحديث أصحاب الغار فمردود؛ لأنهما صريحان في التوسل بالعمل الصالح، وهو الشهادة بالتوحيد في الحديث الأول، وبر الوالدين والعفة عن الحرام، والإحسان إلى الأجير في الحديث الثاني، ونحن قد قلنا بذلك، ولم نتعصب لقول أبي حنيفة السابق الذي ينفي ظاهره هذا النوع من التوسل، ولا يلزمنا نحن الأخذ به إذا خالف الحديث؛ لأن الحديث مقدم عندنا على قوله، وما الخلاف بيننا وبين المقلدة إلا لهذا فيما يظهرون «والله أعلم بما يكتمون»، وأما تسميتهم هذا التوسل بدعاء الله بغيره فهي من تدليساتهم الباطلة، ومغالطاتهم المكشوفة، كما لا يخفى على ذوي الألباب.

صفات الله عز وجل، فهو توسل مشروع بأدلة أخرى كما سبق، تغني عن هذا الحديث الموضوع. قال ابن الأثير رحمه الله: «أسألك بمعاقد العز من عرشك، أي بالخصال التي استحق بها العرش العز، أو بمواضع انعقادها منه، وحقيقة معناه: بعز عرشك. وأصحاب أبي حنيفة يكرهون هذا اللفظ من الدعاء».

فعلى الوجه الأول من هذا الشرح، وهو الخصال التي استحق بها العرش العز، يكون توسلا بصفة من صفات الله تعالى فيكون جائزا، وأما على الوجه الثاني الذي هو مواضع انعقاد العز من العرش، فهو توسل بمخلوق فيكون غير جائز، وعلى كل فالحديث لا يستحق زيادة في البحث والتأويل لعدم ثبوته، فنكتفي بما سبق.





الفصل الرابع

شُبهات والجَواب عَليها

يورد المخالفون فى هذا الموضوع بعض الاعتراضات والشبهات، ليدعموا رأيهم الخاطئ ، ويوهموا العامة بصحته، ويُلَبِّسوا الأمر عليهم، وأعرض فيما يلى هذه الشبهات واحدة إثر واحدة، وأرد عليها رداً علميا مقنعاً إن شاء الله، بما يقرر ما بينته فى الفصل السابق وينسجم معه ويُقنع كل مخلص منصف، ويدحض كل افتراء علينا بالباطل، وبالله تعالى وحده التوفيق، وهو المستعان .

الشبهة الأولى

حديث استسقاء عمر بالعباس رضى الله عنهما

يحتجون على جواز التوسل بجاه الأشخاص وحرمتهم وحقهم بحديث أنس السابق : «أن عمر بن الخطاب رضى الله عنه كان إذا قَحَطوا استسقى بالعباس بن عبدالمطلب، فقال: اللهم إنا كنا نتوسل إليك بنبينا فتسقينا، وإنا نتوسل إليك بعم نبينا فاسقنا. قال: فيسقون»[1] .

فيفهمون من هذا الحديث أن توسل عمر ـ رضى الله عنه ـ إنما كان بجاه العباس ـ رضى الله عنه ـ ومكانته عند الله سبحانه، وأن توسله

---

(١) رواه البخارى وغيره ، وانظر ص ٤٠ .

كأنه مجرد ذكر منه للعباس في دعائه، وطلب منه لله أن يسقيهم من أجله، وقد أقره الصحابة على ذلك فأفاد بزعمهم ما يدَّعون. وأما سبب عدول عمر - رضى الله عنه - عن التوسل بالرسول ﷺ بزعمهم وتوسله بدلاً منه بالعباس - رضى الله عنه - فإنما كان لبيان جواز التوسل بالمفضول مع وجود الفاضل ليس غير.

وفهمهم هذا خاطئ، وتفسيرهم هذا مردود من وجوه كثيرة أهمها:

١ - إن من القواعد المهمة في الشريعة الإسلامية أن النصوص الشرعية يفسر بعضها بعضاً، ولا يفهم شيء منها في موضوع ما بمعزل عن بقية النصوص الواردة فيه. وبناء على ذلك فحديث توسل عمر السابق إنما يفهم على ضوء ما ثبت من الروايات والأحاديث الواردة في التوسل بعد جمعها وتحقيقها، ونحن والمخالفون متفقون على أن في كلام عمر: «كنا نتوسل إليك بنبينا.. وإنا نتوسل إليك بعم نبينا» شيئاً محذوفاً، لا بد له من تقدير، وهذا التقدير إما أن يكون «كنا نتوسل بـ (جاه) نبينا، وإنا نتوسل إليك بـ (جاه) عم نبينا» على رأيهم هم، أو يكون: «كنا نتوسل إليك بـ (دعاء) نبينا، وإنا نتوسل إليك بـ (دعاء) عم نبينا» على رأينا نحن.

ولا بد من الأخذ بواحد من هذين التقديرين ليفهم الكلام بوضوح وجلاء.

ولنعرف أى التقديرين صواب لا بد من اللجوء إلى السنة، لتبين لنا طريقة توسل الصحابة الكرام بالنبى ﷺ.

ترى هل كـانوا إذا أجدبوا وقـحَطوا قـبع كل منهم فى داره، أو فى مكان آخر، أو اجـتمعـوا دون أن يكون معهم رسـول الله ﷺ، ثم دعوا ربهم قـائلين: «اللهم بنبـيك محـمد، وحـرمتـه عندك، ومكانتـه لديك اسقنا الغيث» مثلاً؟ أم كانوا يأتون النبى ﷺ ذاته فعلاً، ويطلبون منه أن يدعو الله تعالى لهم، فيـحقق ﷺ طلبتهم، ويدعو ربه سبـحانه ويتضرع إليه حتى يسقوا؟

أما الأمر الأول فلا وجود له إطلاقـاً فى السنة النبوية الشريفة، وفى عمل الصحابة رضوان الله تعـالى عليهم، ولا يستطيع أحد من الخلفيين أو الطرقيين أن يأتى بدليـل يثبت أن طريقة توسلهم كـانت بأن يذكروا فى أدعـيـتهم اسم الـنبى ﷺ ، ويطلبـوا من الله بحـقه وقـدره عنده مـا يريدون؛ بل الذى نجده بكثـرة، وتطفح به كتب السنة هو الأمـر الثانى، إذ تبين أن طريقـة توسل الأصـحـاب الكـرام بالنبى ﷺ إنما كـانت إذا رغبوا فى قضاء حاجـة أو كشف نازلة أن يذهبوا إليه ﷺ ، ويطلبوا منه مباشرة أن يدعو لهم ربه، أى أنهم كـانوا يتوسلون إلى الله تعالى بدعاء الرسول الكريم ﷺ ليس غير .

ويرشد إلى ذلك قولـه تبارك وتعالى : ﴿ وَلَوْ أَنَّهُمْ إِذ ظَّلَمُوا أَنفُسَهُمْ جَاءُوكَ فَاسْتَغْفَرُوا اللَّهَ وَاسْتَغْفَرَ لَهُمُ الرَّسُولُ لَوَجَدُوا اللَّهَ تَوَّابًا رَّحِيمًا ﴾(١) .

ومن أمثلة ذلك مـا مر معنا فى حـديث أنس السابق الذى ذكر فـيه مـجىء الأعرابى إلى المسـجد يـوم الجمـعة حـيث كان رسـول الله ﷺ

---

(١) سورة النساء : الآية ٦٤ .

يخطب، وعرضه له ضنك حالهم، وجدب أرضهم، وهلاك ماشيتهم، وطلبه منه أن يدعو الله سبحانه لينقذهم مما هم فيه، فاستجاب له ﷺ، وهو الذى وصفه ربه بقوله: ﴿لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِّنْ أَنفُسِكُمْ عَزِيزٌ عَلَيْهِ مَا عَنِتُّمْ حَرِيصٌ عَلَيْكُم بِالْمُؤْمِنِينَ رَءُوفٌ رَّحِيمٌ﴾ [1]، فدعا ﷺ لهم ربه واستجاب سبحانه دعاء نبيه، ورحم عباده، ونشر رحمته، وأحيا بلدهم الميت.

ومن ذلك أيضاً مجىء الأعرابى السابق نفسه أو غيره إلى النبى ﷺ وهو يخطب الجمعة التالية، وشكواه له انقطاع الطرقات وتهدم البنيان، وهلاك المواشى، وطلبه منه أن يدعو لهم ربه ليمسك عنهم الأمطار، وفعل ﷺ، فاستجاب له ربه جل شأنه أيضاً.

ومن ذلك ما روته السيدة عائشة - رضى الله عنها - حيث قالت: «شكا الناس إلى رسول الله ﷺ قحوط المطر، فأمر بمنبر فوضع له فى المصلى، ووعد الناس يوماً يخرجون فيه. قالت: فخرج رسول الله ﷺ حين بدا حاجب الشمس فقعد على المنبر فكبر وحمد الله ثم قال: «إنكم شكوتم جدب دياركم، واستئخار المطر عن إبان زمانه عنكم، وقد أمركم الله أن تدعوه، ووعدكم أن يستجيب لكم...» الحديث [2] وفيه أنه ﷺ دعا الله سبحانه، وصلى بالناس، فأغاثهم الله تعالى حتى سالت السيول، وانطلقوا إلى بيوتهم مسرعين، فضحك الرسول ﷺ

---

(١) سورة التوبة : الآية ١٢٨ .

(٢) رواه أبو داود (١١٧٣) وقال: هذا حديث غريب، إسناده جيد، وهو كما قال، وصححه جمع، وبيانه فى «صحيح أبى داود» (١٠٦٤) .

حتى بدت نواجذه، وقال: «أشهد أن الله على كل شىء قدير، وأنى عبد الله ورسوله» .

فهذه الأحاديث وأمثالها مما وقع زمن النبى ﷺ وزمن أصحابه الكرام رضوان الله عليهم تُبين بما لا يقبل الجدال أو المماراة أن التوسل بالنبى ﷺ أو بالصالحين الذى كان عليه السلف الصالح هو مجىء المتوسِّل إلى المتوسَّل به، وعرضه حاله له، وطلبه منه أن يدعو له الله سبحانه ليحقق طلبه فيستجيب هذا له، ويستجيب مِن ثم الله سبحانه وتعالى .

٢ـ وهذا الذى بيناه من معنى الوسيلة هو المعهود فى حياة الناس وفى استعمالهم، فإنه إذا كانت لإنسان حاجة ما عند مدير أو رئيس أو موظف مثلاً، فإنه يبحث عمن يعرفه ثم يذهب إليه ويكلمه، ويعرض له حاجته فيفعل، وينقل هذا الوسيط رغبته إلى الشخص المسئول فيقضيها له غالباً؛ فهذا هو التوسل المعروف عند العرب منذ القديم، وما يزال، فإذا قال أحدهم : إنى توسلت إلى فلان، فإنما يعنى أنه ذهب إلى الثانى وكلمه فى حاجته، ليحدث بها الأول ويطلب منه قضاءها، ولا يفهم أحد من ذلك أنه ذهب إلى الأول وقال له : بحق فلان (الوسيط) عندك، ومنزلته لديك اقض لى حاجتى .

وهكذا فالتوسل إلى الله عز وجل بالرجل الصالح ليس معناه التوسل بذاته وبجاهه وبحقه، بل هو التوسل بدعائه وتضرعه واستغاثته به سبحانه وتعالى، وهذا هو بالتالى معنى قول عمر ـ رضى الله عنه ـ : اللهم إنا كنا نتوسل إليك بنبينا فتسقينا. أى : كنا إذا قل

المطر مثلاً نذهب إلى النبى ﷺ ونطلب منه أن يدعو لنا الله جل شأنه .

٣ـ ويؤكد هذا ويوضحه تمامُ قول عمر ـ رضى الله عنه ـ: «وإنا نتوسل إليك بعم نبينا فاسقنا» أى إننا بعد وفاة نبينا جئنا بالعباس عم النبى ﷺ ، وطلبنا منه أن يدعو لنا ربنا سبحانه ليغيثنا .

تُرى لماذا عدل عمر ـ رضى الله عنه ـ عن التوسل بالنبى ﷺ إلى التوسل بالعباس ـ رضى الله عنه ـ مع العلم أن العباس مهما كان شأنه ومقامه فإنه لا يذكر أمام شأن النبى ﷺ ومقامه؟

أما الجواب برأينا فهو : لأن التوسل بالنبى ﷺ غير ممكن بعد وفاته، فأنى لهم أن يذهبوا إليه ﷺ ويشرحوا له حالهم، ويطلبوا منه أن يدعو لهم، ويؤمِّنوا على دعائه، وهو قد انتقل إلى الرفيق الأعلى، وأضحى فى حال يختلف عن حال الدنيا وظروفها مما لا يعلمه إلا الله سبحانه وتعالى؛ فأنى لهم أن يحظوا بدعائه ﷺ وشفاعته فيهم ، وبينهم وبينه كما قال الله عز شأنه : ﴿ وَمِن وَرَائِهِم بَرْزَخٌ إِلَىٰ يَوْمِ يُبْعَثُونَ ﴾ (١) .

ولذلك لجأ عمر ـ رضى الله عنه ـ وهو العربى الأصيل الذى صحب النبى ﷺ ولازمه فى أكثر أحواله، وعرفه حق المعرفة، وفهم دينه حق الفهم، ووافقه القرآن فى مواضع عدة، لجأ إلى توسل ممكن فاختار العباس ـ رضى الله عنه ـ لقرابته من النبى ﷺ من ناحية ولصلاحه ودينه وتقواه من ناحية أخرى، وطلب منه أن يدعو لهم بالغيث والسقيا. وما كان لعمر ولا لغير عمر أن يدع التوسل بالنبى

---

(١) سورة المؤمنون : الآية ١٠٠ .

ﷺ، ويلجأ إلى التوسل بالعباس أو غيره لو كان التوسل بالنبى ﷺ ممكناً، وما كان من المعقول أن يقر الصحابة رضوان الله عليهم عمر على ذلك أبداً؛ لأن الانصراف عن التوسل بالنبى ﷺ إلى التوسل بغيره ما هو إلا كالانصراف عن الاقتداء بالنبى ﷺ فى الصلاة إلى الاقتداء بغيره، سواء بسواء، ذلك أن الصحابة رضوان الله تعالى عليهم كانوا يعرفون قدر نبيهم ﷺ ومكانته وفضله معرفة لا يدانيهم فيها أحد، كما نرى ذلك واضحاً فى الحديث الذى رواه سهل بن سعد الساعدى ـ رضى الله عنه ـ: «أن رسول الله ﷺ ذهب إلى بنى عمرو بن عوف ليصلح بينهم، فحانت الصلاة، فجاء المؤذن إلى أبى بكر، فقال: أتصلى بالناس، فأقيم؟ قال: فصلى أبو بكر، فجاء رسول الله ﷺ والناس فى الصلاة، فتخلص حتى وقف فى الصف، فصفّق الناس، وكان أبو بكر لا يلتفت فى الصلاة، فلما أكثر الناس التصفيق التفت، فرأى رسول الله ﷺ فأشار إليه رسول الله ﷺ أن امكث مكانك، فرفع أبو بكر يديه، فحمد الله عز وجل على ما أمره به رسول الله ﷺ من ذلك، ثم استأخر أبو بكر حتى استوى فى الصف، وتقدم النبى ﷺ فصلى ثم انصرف، فقال: يا أبا بكر: ما منعك أن تثبت إذ أمرتك؟ قال أبو بكر: ما كان لابن أبى قحافة أن يصلى بين يدى رسول الله ﷺ؟»[(١)].

فأنت ترى أن الصحابة ـ رضى الله عنهم ـ لم يستسيغو الاستمرار على الاقتداء بأبى بكر ـ رضى الله عنه ـ فى صلاته عندما حضر الرسول ﷺ، كما أن أبا بكر ـ رضى الله عنه ـ لم تطاوعه نفسه على

---

(١) رواه البخارى (٣٧٦ مختصره) ومسلم (٤/ ١٤٥ ـ ١٤٩ بشرح النووى).

الثبات فى مكانه مع أمر النبى ﷺ له بذلك، لماذا؟ كل ذلك لتعظيمهم نبيهم ﷺ وتأدبهم معه، ومعرفتهم حقه وفضله، فإذا كان الصحابة - رضوان الله تعالى عليهم - لم يرتضوا الاقتداء بغير النبى ﷺ عندما أمكن ذلك مع أنهم كانوا بدءوا الصلاة فى حال غيابه ﷺ عنهم، فكيف يتركون التوسل به ﷺ أيضا بعد وفاته لو كان ذلك ممكناً، ويلجئون إلى التوسل بغيره؟ وكما لم يقبل أبو بكر أن يؤم المسلمين فمن البديهى أن لا يقبل العباس أيضاً أن يتوسل الناس به، ويدعوا التوسل بالنبى ﷺ لو كان ذلك ممكناً .

(تنبيه) : وهذا يدل من ناحية أخرى على سخافة تفكير من يزعم أنه ﷺ فى قبره حى كحياتنا؛ لأنه لو كان ذلك كذلك لما كان ثمة وجه مقبول لانصرافهم عن الصلاة وراءه ﷺ إلى الصلاة وراء غيره ممن لا يدانيه أبداً فى منزلته وفضله. ولا يعترض أحد على ما قررته بأنه قد ورد أن النبى ﷺ قال: «أنا فى قبرى حى طرى، من سلَّم على سلمت عليه» . وأنه يستفاد منه أنه ﷺ حى مثل حياتنا، فإذا توسلنا به سمعنا واستجاب لنا، فيحصل مقصودنا، وتتحقق رغبتنا، وأنه لا فرق فى ذلك بين حاله ﷺ فى حياته، وبين حاله بعد وفاته أقول: لا يعترض أحد بما سبق لأنه مردود من وجهين:

الأول حديثى: وخلاصته أن الحديث المذكور لا أصل له بهذا اللفظ، كما أن لفظة (طرى) لا وجود لها فى شىء من كتب السنة إطلاقاً، ولكن معناه قد ورد فى عدة أحاديث صحيحة، منها قوله ﷺ :

«إن من أفضل أيامكم يوم الجمعة، فيه خلق آدم، وفيه قبض، وفيه النفخة، وفيه الصعقة فأكثروا عليَّ الصلاة فيه؛ فإن صلاتكم معروضة عليَّ» قالوا: يا رسول الله! وكيف تعرض صلاتنا عليك ، وقد أرمتَ؟ (قال: يقولون: بَليتَ)، قال: «إن الله حرَّم على الأرض أجساد الأنبياء»(١) ومنها قوله ﷺ : «الأنبياء أحياء فى قبورهم يُصلون» (٢)، وقوله ﷺ : «مررت ليلة أُسرى بى على موسى قائماً يصلى فى قبره»(٣)، وقوله: «إن لله ملائكة سياحين يبلِّغونى عن أمتى السلام» (٤).

الجواب الثانى فقهى: وفحواه أن حياته ﷺ بعد وفاته مخالفة لحياته قبل الوفاة، ذلك أن الحياة البرزخية غيب من الغيوب، ولا يدرى كنهها إلا الله سبحانه وتعالى، ولكن من الثابت والمعلوم أنها تختلف عن الحياة الدنيوية، ولا تخضع لقوانينها؛ فالإنسان فى الدنيا يأكل ويشرب، ويتنفس ويتزوج، ويتحرك ويتبرز، ويمرض ويتكلم، ولا أحد يستطيع أن يثبت أن أحداً بعد الموت حتى الأنبياء عليهم السلام، وفى مقدمتهم نبينا محمد ﷺ، تعرض له هذه الأمور بعد موته .

---

(١) رواه أبو داود (١٠٤٧) والنسائى وغيرهما عن أوس بن أوس، وإسناده صحيح وراجع له «المشكاة» (١٣٦١) وغيره .

(٢) رواه أبو يعلى والبزار وغيرهما عن أنس بن مالك وإسناده صحيح، وهو مخرج فى كتابى (سلسلة الأحاديث الصحيحة ـ ٦٢) .

(٣) رواه أحمد ومسلم والنسائى عن أنس بن مالك أيضاً.

(٤) رواه النسائى والدارمى وابن حبان والحاكم (٢/ ٢١) عن ابن مسعود وصححه ووافقه الذهبى وابن حبان، وهو كما قالوا . وهو مخرج فى (تخريج المشكاة ـ ٩٢٤) و (فضل الصلاة على النبى ﷺ ـ ٢١) .

ومما يؤكد هـذا أن الصحابة ـ رضى الله عنـهم ـ كانوا يختـلفون فى مسائل كثيرة بعـد وفاته ﷺ ، ولم يخطر فى بال أحد منهم الذهاب إليه ﷺ فى قبره، ومـشاورته فى ذلك، وسؤاله عن الصواب فـيها، لماذا؟ إن الأمـر واضح جداً، وهو أنهم كـلهم يعلمون أنـه ﷺ انقطع عن الحيـاة الدنيا، ولم تعـد تنطبق عليه أحـوالها ونواميسـها. فرسـول الله ﷺ بعد موته حى أكمل حـياة يحياها إنسـان فى البرزخ، ولكنها حيـاة لا تشبه حياة الدنيا، ولعل مما يشيـر إلى ذلك قوله ﷺ : «ما من أحد يسلم على إلا رد الله علَّى روحى حـتى أرد عليه السـلام» (١) وعلى كل حـال فإن حقـيقتـها لا يدريها إلا الله سـبحانه وتعـالى، ولذلك فلا يجوز قـياس الحياة البرزخية أو الحياة الأخروية على الحياة الدنيوية، كما لا يجوز أن تعطى واحدة منهما أحكام الأخرى، بل لكل منها شكل خاص وحكم معين، ولا تتـشابه إلا في الاسم، أما الحـقيقـة فلا يعلمهـا إلا الله تبارك وتعالى .

ونعـود بعد هذا التنبـيه إلى مـا كنا فـيه من الرد على المخـالفين في حديث توسل عمـر بالعباس، فنقول: إن تعليلهم لعـدول عمر ـ رضي الله عنه ـ عن التوسل بالنبي ﷺ إلى التـوسل بالعباس ـ رضي الله عنه ـ بأنه لبيان جواز التوسل بالمفضول مع وجود الفاضل هو تعليل مضحك وعجيب؛ إذ كيـف يمكن أن يخطر في بال عمر ـ رضي الله عنه ـ أو في

---

(١) رواه أبو داود عن أبى هريرة وإسنـاده حسن، وهـو مخـرج فى كـتـابى (الأحـاديث الصحيحة ٢٢٦٦) و(الأحاديث الضعـيفة ـ ٣/ ٥) و(نقد الكتانى ـ ٤٧) و(صحيح أبى داود) (١٧٧٩) .

بال غيره من الصحابة الكرام ـ رضي الله عنهم ـ تلك الحذلقة الفقهية المتأخرة، وهو يرى الناس في حالة شديدة من الضنك والكرب، والشقاء والبؤس يكادون يموتون جوعاً وعطشاً لشح الماء وهلاك الماشية، وخلو الأرض من الزرع والخضرة حتى سمي ذاك العام بعام الرمادة، كيف يَرد في خاطره تلك الفلسفة الفقهية في هذا الظرف العصيب، فيدع الأخذ بالوسيلة الكبرى في دعائه، وهي التوسل بالنبي الأعظم ﷺ ، لو كان ذلك جائزاً، ويأخذ بالوسيلة الصغرى التى لا تقارن بالأولى، وهي التوسل بالعباس لماذا؟ لا لشيء إلا ليبين للناس أنه يجوز لهم التوسل بالمفضول مع وجود الفاضل !!

إن المشاهد والمعلوم أن الإنسان إذا حلّت به شدة يلجأ إلى أقوى وسيلة عنده في دفعها، ويدَع الوسائل الأخرى لأوقات الرخاء، وهذا كان يفهمه الجاهليون المشركون أنفسهم إذ كانوا يدعون أصنامهم في أوقات اليسر، ويتركونها ويدعون الله تعالى وحده في أوقات العسر، كما قال تبارك وتعالى : ﴿فَإِذَا رَكِبُوا فِي الْفُلْكِ دَعَوُا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ فَلَمَّا نَجَّاهُمْ إِلَى الْبَرِّ إِذَا هُمْ يُشْرِكُونَ﴾ (١) .

فنعلم من هذا أن الإنسان بفطرته يستنجد بالقوة العظمى، والوسيلة الكبرى حين الشدائد والفواقر، وقد يلجأ إلى الوسائل الصغرى حين الأمن واليسر، وقد يخطر في باله حينذاك أن يبين ذلك الحكم الفقهي الذي افترضوه، وهو جواز التوسل بالمفضول مع وجود الفاضل. وأمر

---

(١) العنكبوت : ٦٥ ، والفلك : السفن .

آخر نقوله جواباً على شبهة أولئك وهو: هب أن عمر - رضي الله عنه - خطر في باله أن يبين ذلك الحكم الفقهي المزعوم، ترى فهل خطر ذلك في بال معاوية والضحاك بن قيس حين توسلا بالتابعي الجليل : يزيد ابن الأسود الجرشي أيضاً؟ لا شك أن هذا ضرب من التمحل والتكلف لا يحسدون عليه.

٤ـ إننا نلاحظ في حديث استسقاء عمر بالعباس - رضي الله عنهما - أمراً جديراً بالانتباه، وهو قوله: «إن عمر بن الخطاب كان إذا قَحطوا، استسقى بالعباس بن عبدالمطلب» ففي هذا إشارة إلى تكرر استسقاء عمر بدعاء العباس - رضي الله عنهما - ففيه حجة بالغة على الذين يتأولون فعل عمر ذلك أنه إنما ترك التوسل به ﷺ إلى التوسل بعمه - رضي الله عنه - لبيان جواز التوسل بالمفضول مع وجود الفاضل ، فإننا نقول: لو كان الأمر كذلك لفعل عمر ذلك مرة واحدة، ولما استمر عليه كلما استسقى، وهذا بيِّن لا يخفى إن شاء الله تعالى على أهل العلم والإنصاف .

٥ـ لقد فسرت بعض روايات الحديث الصحيحة كلام عمر المذكور وقصده، إذ نقلت دعاء العباس - رضي الله عنه - استجابة لطلب عمر - رضي الله عنه - فمن ذلك ما نقله الحافظ العسقلاني رحمه الله فى الفتح (٣/ ١٥٠) حيث قال: «قد بين الزبير بن بكار فى «الأنساب» صفة ما دعا به العباس في هذه الواقعة، والوقت الذي وقع فيه ذلك، فأخرج بإسناد له أن العباس لما استسقى به عمر قال: «اللهم إنه لم ينزل بلاء إلا بذنب، ولم يكشف إلا بتوبة، وقد توجه القوم بى إليك لمكاني من

نبيك، وهذه أيدينا إليك بالذنوب، ونواصينا إليك بالتوبة، فاسقنا الغيث»، قال: فأرخت السماء مثل الجبال حتى أخصبت الأرض، وعاش الناس .

وفي هذا الحديث:

أولاً: التوسل بدعاء العباس ـ رضي الله عنه ـ لا بذاته كما بينه الزبير بن بكار وغيره، وفي هذا رد واضح على الذين يزعمون أن توسل عمر كان بذات العباس لا بدعائه، إذ لو كان الأمر كذلك لما كان ثمة حاجة ليقوم العباس، فيدعو بعد عمر دعاءً جديداً .

ثانياً: أن عمر صرح بأنهم كانوا يتوسلون بنبينا ﷺ في حياته، وأنه في هذه الحادثة توسل بعمه العباس، ومما لا شك فيه أن التوسلين من نوع واحد : توسلهم بالرسول ﷺ وتوسلهم بالعباس، وإذا تبين للقارئ ـ مما يأتي ـ أن توسلهم به ﷺ إنما كان توسلا بدعائه ﷺ فتكون النتيجة أن توسلهم بالعباس إنما هو توسل بدعائه أيضاً بضرورة أن التوسلين من نوع واحد .

أما أن توسلهم به ﷺ إنما كان توسلاً بدعائه، فالدليل على ذلك صريح رواية الإسماعيلي في مستخرجه على الصحيح لهذا الحديث بلفظ : «كانوا إذا قحطوا على عهد النبي ﷺ استسقوا به، فيستسقي لهم فيسقون، فلما كان في إمارة عمر....» فذكر الحديث، نقلته من (الفتح ٢/ ٣٩٩) فقوله: «فيستسقى لهم» صريح في أنه ﷺ كان يطلب لهم السقيا من الله تعالى؛ ففي (النهاية) لابن الأثير: «الاستسقاء،

استفعال من طلب السقيا؛ أي إنزال الغيث على البلاد والعباد، يقال: سقى الله عباده الغيث وأسقاهم، والاسم السقيا بالضم، واستسقيت فلاناً إذا طلبت منه أن يسقيك» .

إذا تبين هذا، فقوله في هذه الرواية «استسقوا به» أي بدعائه، وكذلك قوله في الرواية الأولى: «كنا نتوسل إليك بنبينا» أي بدعائه لا يمكن أن يفهم من مجموع رواية الحديث إلا هذا. ويؤيده.

ثالثاً : لو كان توسل عمر إنما هو بذات العباس أو جاهه عند الله تعالى، لما ترك التوسل به ﷺ بهذا المعنى؛ لأن هذا ممكن لو كان مشروعاً، فعدول عمر عن هذا إلى التوسل بدعاء العباس - رضي الله عنه - أكبر دليل على أن عمر والصحابة الذين كانوا معه كانوا لا يرون التوسل بذاته ﷺ ، وعلى هذا جرى عمل السلف من بعدهم، كما رأيت في توسل معاوية بن أبي سفيان والضحاك بن قيس بيزيد بن الأسود الجرشي، وفيهما بيان دعائه بصراحة وجلاء .

فهل يجوز أن يجمع هؤلاء كلهم على ترك التوسل بذاته ﷺ لو كان جائزاً سيّما والمخالفون يزعمون أنه أفضل من التوسل بدعاء العباس وغيره؟! اللهم إن ذلك غير جائز ولا معقول، بل إن هذا الإجماع منهم من أكبر الأدلة على أن التوسل المذكور غير مشروع عندهم فإنهم أسمى من أن يستبدلوا الذى هو أدنى بالذى هو خير!

● اعتراض وردّه :

وأما جواب صاحب «مصباح الزجاجة في فوائد قضاء الحاجة» عن

ترك عمر التوسل بذاته ﷺ بقولـه (ص٢٥): «إنَّ عمر لم يبلغه حديث توسل الضرير، ولو بلغه لتوسل به» .

فهو جواب باطل من وجوهٍ :

الأول: أن حديث الضرير إنما يدل على ما دل عليه توسل عمر هذا من التوسل بالدعاء لا بالذات، كما سبق ويأتي بيانه .

الثاني : أن توسل عمر لم يكن سراً، بل كان جهراً على رؤوس الأشهاد وفيهم كبار الصحابة من المهاجرين والأنصار وغيرهم، فإذا جاز أن يخفى الحديث على عمر فهل يجوز أن يخفى على جميع الموجودين مع عمر من الصحابة؟!

الثالث : أن عمر ـ كما سبق ـ كان يكرر هذا التوسل كلما نزل بأهل المدينة خطر، أو كلما دعي للاستسقاء كما يدل على ذلك لفظ «كان» في حديث أنس السابق «أن عمر كان إذا قحَطوا استسقى بالعباس» وكذلك روى ابن عباس عن عمر كما ذكره ابن عبدالبر في «الاستيعاب» (٣/ ٩٨) ، فإذا جاز أن يخفى ذلك عليه أول مرة أفيجوز أن يستمر على الجهل به كلما استسقى بالعباس، وعنده المهاجرون والأنصار، وهم سكوت لا يقدمون إليه ما عندهم من العلم بحديث الضرير؟! اللهم إن هذا الجواب ليتضمن رمي الصحابة جميعهم بالجهل بحديث الضرير مطلقاً، أو على الأقل بدلالته على جواز التوسل بالذات، والأول باطل لا يخفى بطلانه، والثاني حق؛ فإن الصحابة لو كانوا يعلمون أن حديث الضرير يدل على التوسل المزعوم

لما عدلوا عن التوسل بذاته ﷺ إلى التوسل بدعاء العباس كما سبق .

رابعاً : أن عمر ليس هو وحده الذي عدل عن التوسل بذاته ﷺ إلى التوسل بالدعاء، بل تابعه على ذلك معاوية بن أبي سفيان فإنه أيضاً عدل إلى التوسل بدعاء يزيد بن الأسود، ولم يتوسل به ﷺ وعنده جماعة من الصحابة وأجلاء التابعين ، فهل يقال أيضاً إن معاوية ومن معه لم يكونوا يعلمون بحديث الضرير؟ وقل نحو ذلك في توسل الضحاك بن قيس بيزيد هذا أيضاً .

ثم أجاب صاحب المصباح بجواب آخر، وتبعه من لم يوفق من المتعصبين المخالفين قال: «إن عمر أراد بالتوسل بالعباس الاقتداء بالنبي ﷺ في إكرام العباس وإجلاله، وقد جاء هذا صريحاً عن عمر، فروى الزبير بن بكار في (الأنساب) من طريق داود بن عطاء عن زيد ابن أسلم عن ابن عمر قال: «استسقى عمر بن الخطاب عام الرمادة بالعباس بن عبدالمطلب، فخطب عمر فقال: إن رسول الله ﷺ كان يرى للعباس ما يرى الولد للوالد، فاقتدوا أيها الناس برسول الله ﷺ، واتخذوه وسيلة إلى الله...» ورواه البلاذري من طريق هشام بن سعد عن زيد بن أسلم عن أبيه به .

والجواب من وجوه أيضاً :

الأول : عدم التسليم بصحة هذه الرواية، فإنها من طريق داود بن عطاء وهو المدني وهو ضعيف كما في (التقريب) ، ومن طريق الزبير ابن بكار عنه رواه الحاكم (٣/ ٣٣٤) وسكت عليه، وتَعَقَّبه الذهبي بقوله: «داود متروك» قلت: والراوي عنه ساعدة بن عبيدالله المزني لم

أجد من ترجمه، ثم إن في السند اضطراباً ، فقد رواه ـ كما رأيت ـ هشام بن سعد عن زيد بن أسلم فقال: «عن أبيه» بدل ابن عمر، لكن هشاما أوثق من داود، إلا أننا لم نقف على سياقه، للنظر هل فيه مخالفة لسياق داود هذا أم لا؟ ولا تغتر بقولهم في «المصباح» عقب هذا الإسناد «به» المفيد أن السياق واحد، فإن عمدته فيما نقله عن البلاذري إنما هو «فتح الباري» وهو لم يقل: «به» انظر الفتح (٢/ ٣٩٩) .

الثاني : لو صحت هذه الرواية، فهي إنما تدل على السبب الذي من أجله توسل عمر بالعباس دون غيره من الصحابة الحاضرين حينذاك، وأما أن تدل على جواز الرغبة عن التوسل بذاته ﷺ ـ لو كان جائزاً عندهم ـ إلى التوسل بالعباس أي بذاته فكلا، ثم كلا، لأننا نعلم بالبداهة والضرورة ـ كما قال بعضهم ـ أنه لو أصاب جماعة من الناس قحط شديد وأرادوا أن يتوسلوا بأحدهم لما أمكن أن يعدلوا عمن دعاؤه أقرب إلى الإجابة، وإلى رحمة الله سبحانه وتعالى، ولو أن إنساناً أصيب بمكروه فادح، وكان أمامه نبي، وآخر غير نبي، وأراد أن يطلب الدعاء من أحدهما لما طلبه إلا من النبي ، ولو طلبه من غير النبي، وترك النبي لعد من الآثمين الجاهلين، فكيف يظن بعمر ومن معه من الصحابة أن يعدلوا عن التوسل به ﷺ إلى التوسل بغيره، لو كان التوسل بذاته ﷺ جائزاً، فكيف وهو أفضل عند المخالفين من التوسل بدعاء العباس وغيره من الصالحين؟! لاسيما وقد تكرر ذلك منهم مراراً كما سبق، وهم لا يتوسلون به ﷺ ولا مرة واحدة، واستمر

الأمر كذلك، فلم ينقل عن أحد منهم خلاف ما صنع عمر، بل صح عن معاوية ومن معه ما يوافق صنيعه حيث توسلوا بدعاء يزيد بن الأسود، وهو تابعيٌّ جليل، فهل يصح أن يقال: إن التوسل به كان اقتداء بالنبي ﷺ؟!

الحق أقول: إن جريان عمل الصحابة على ترك التوسل بذاته ﷺ عند نزول الشدائد بهم ـ بعد أن كانوا لا يتوسلون بغيره ﷺ في حياته ـ لهو من أكبر الأدلة الواضحة على أن التوسل بذاته ﷺ غير مشروع، وإلا لنقل ذلك عنهم من طرق كثيرة في حوادث متعددة، ألا ترى إلى هؤلاء المخالفين كيف يلهجون بالتوسل بذاته ﷺ لأدنى مناسبة لظنهم أنه مشروع، فلو كان الأمر كذلك لَنُقِل مثله عن الصحابة، مع العلم أنهم أشد تعظيماً ومحبة له ﷺ من هؤلاء ، فكيف ولم يُنقل عنهم ذلك ولا مرة واحدة، بل صح عنهم الرغبة عنه إلى التوسل بدعاء الصالحين؟!

الشبهة الثانية

حديث الضرير

بعد أن فرغنا من تحقيق الكلام في حديث توسل عمر بالعباس ـ رضي الله عنه ـ وبينا أنه ليس حجة للمخالفين بل هو عليهم، نشرع الآن في تحقيق القول في حديث الضرير، والنظر في معناه: هل هو حجة لهم أم عليهم أيضاً؟ فنقول:

أخرج أحمد وغيره بسند صحيح عن عثمان بن حنيف أن رجلاً

ضرير البصر أتى النبي ﷺ فقال: ادع اللهَ أن يعافيني. قال: إن شئت دعوتُ لك، وإن شئت أخّرتُ ذاك، فهو خير، (وفي رواية : وإن شئتَ صبرتَ فهو خير لك)، فقال : ادعهُ. فأمره أن يتوضأ فيحسن وضوءه، فيصلي ركعتين، ويدعو بهذا الدعاء: اللهم إني أسألك، وأتوجه إليك بنبيك محمد نبي الرحمة، يا محمد إني توجهتُ بك إلي ربي في حاجتي هذه فتقضى لي، اللهم فشفّعه فيّ «وشفّعني فيه» قال: ففعل الرجل ، فبرئ [1] .

يرى المخالفون : أن هذا الحديث يدل على جواز التوسل في الدعاء

---

(١) أخرجه في المسند (٤/ ١٣٨) ورواه الترمذي (٤/ ٢٨١ ـ ٢٨٢ بشرح التحفة) وابن ماجه (١/ ٤١٨) والطبراني في الكبير (٣/ ٢/ ٢) والحاكم (١/ ٣١٣) كلهم من طريق عثمان بن عمر (شيخ أحمد فيه) : أن شعبة عن أبى جعفر المدني قال: سمعت عمارة بن خزيمة يحدث عن عثمان به ، وقال الترمذي : «حسن صحيح غريب» وفى ابن ماجه عقبه: «قال أبو إسحاق: حديث صحيح» ثم رواه أحمد: ثنا شعبة به، وفيه الرواية الأخرى، وتابعه محمد بن جعفر ثنا شعبة به. رواه الحاكم (١/ ٥١٩) وقال: «صحيح الإسناد» ووافقه الذهبي، وقد أعله بعضهم كصاحب (صيانة الإنسان) وصاحب (تطهير الجنان ص ٣٧) وغيرهما بأن في إسناده أبا جعفر، قال الترمذي : «لا نعرفه إلا من هذا الوجه من حديث أبي جعفر، وليس الخطمي» فقالوا: هو إذن الرازي، وهو صدوق ولكنه سيئ الحفظ .

قلت : ولكن هذا مدفوع بأن الصواب أنه الخطمي نفسه. وهكذا نسبه أحمد في رواية (٤/ ١٣٨) ، وسماه في أخرى : (أبا جعفر المدني) وكذلك سماه الحاكم. والخطمي هذا لا الرازي هو المدني . وقد ورد هكذا في (المعجم الصغير) للطبراني، وفي طبعة بولاق من سنن الترمذي أيضاً . ويؤكد ذلك بشكل قاطع أن الخطمي هذا هو الذي يروي عن عمارة بن خزيمة، ويروي عن شعبة، كما في إسناده هنا، وهو صدوق؛ وعلى هذا فالإسناد جيد لا شبهة فيه .

بجاه النبي ﷺ أو غيره من الصالحين؛ إذ فيه أن النبي ﷺ علّم الأعمى أن يتوسل به في دعائه، وقد فعل الأعمى ذلك فعاد بصيراً.

وأما نحن فنرى أن هذا الحديث لا حجة لهم فيه على التوسل المختلف فيه، وهو التوسل بالذات، بل هو دليل آخر على النوع الثالث من أنواع التوسل المشروع الذي أسلفناه؛ لأن توسل الأعمى إنما كان بدعائه، والأدلة على ما نقول من الحديث نفسه كثيرة، وأهمها:

● أولاً : أن الأعمى إنما جاء إلى النبي ﷺ ليدعو له، وذلك قوله: «ادعُ الله أن يعافيني» فهو قد توسل إلى الله تعالى بدعائه ﷺ؛ لأنه يعلم أن دعاءه ﷺ أرجى للقبول عند الله بخلاف دعاء غيره، ولو كان قصد الأعمى التوسل بذات النبي ﷺ أو جاهه أو حقه لما كان ثمة حاجة به إلى أن يأتي النبي ﷺ ، ويطلب منه الدعاء له، بل كان يقعد في بيته، ويدعو ربه بأن يقول مثلاً: «اللهم إني أسألك بجاه نبيك ومنزلته عندك أن تشفيني ، وتجعلني بصيراً» . ولكنه لم يفعل لماذا؟ لأنه عربي يفهم معنى التوسل في لغة العرب حق الفهم، ويعرف أنه ليس كلمة يقولها صاحب الحاجة، يذكر فيها اسم المتوسَّل به، بل لا بد أن يشتمل على المجيء إلى من يعتقد فيه الصلاح والعلم بالكتاب والسنة، وطلب الدعاء منه له .

● ثانياً : أن النبي ﷺ وعده بالدعاء مع نصحه له ببيان ما هو الأفضل له، وهو قوله ﷺ : «إن شئتَ دعوتُ، وإن شئتَ صبرتَ فهو خير لك». وهذا الأمر الثاني هو ما أشار إليه ﷺ في الحديث الذي رواه

عن ربه تبارك وتعالى أنه قال: «إذا ابتليتُ عبدي بحبيبتَيْه ـ أي عينيه ـ فصبر، عوضته منهما الجنة»[1].

● ثالثاً: إصرار الأعمى على الدعاء وهو قوله «فادع» فهذا يقتضي أن الرسول ﷺ دعا له؛ لأنه ﷺ خير من وفى بما وعد، وقد وعده بالدعاء له إن شاء كما سبق، فقد شاء الدعاء وأصر عليه، فإذن لا بد أنه ﷺ دعا له، فثبت المراد، وقد وجَّه النبي ﷺ الأعمى بدافع من رحمته، وبحرص منه على أن يستجيب الله تعالى دعاءه فيه، وجهه إلى النوع الثاني من التوسل المشروع، وهو التوسل بالعمل الصالح؛ ليجمع له الخير من أطرافه، فأمره أن يتوضأ ويصلي ركعتين ثم يدعو لنفسه، وهذه الأعمال طاعة لله سبحانه وتعالى يقدمها بين يدي دعاء النبي ﷺ له، وهي تدخل في قوله تعالى: ﴿وابتغوا إليه الوسيلة﴾ كما سبق.

وهكذا فلم يكتف الرسول ﷺ بدعائه للأعمى الذي وعده به، بل شغله بأعمال فيها طاعة لله سبحانه وتعالى وقربة إليه؛ ليكون الأمر مكتملاً من جميع نواحيه، وأقرب إلى القبول والرضا من الله سبحانه وتعالى، وعلى هذا فالحادثة كلها تدور حول الدعاء ـ كما هو ظاهر ـ وليس فيها ذكر شيء مما يزعمون.

وقد غفل عن هذا الشيخ الغماري أو تغافل، فقال في (المصباح / ٢٤): «وإن شئت دعوت. أي وإن شئت علمتك دعاء تدعو به، ولقنتك إياه، وهذا التأويل واجب ليتفق أول الحديث مع آخره».

---

(١) رواه البخارى عن أنس، وهو مخرج في «الصحيحة» (٢٠١٠) - مكتبة المعارف للنشر والتوزيع.

قلت: هذا التأويل باطل لوجوه كثيرة منها: أن الأعمى إنما طلب منه ﷺ أن يدعو له، لا أن يعلمه دعاء، فإذا كان قوله ﷺ له : «وإن شئت دعوت» جواباً على طلبه تعيَّن أنه الدعاء له، ولا بد وهذا المعنى هو الذي يتفق مع آخر الحديث، ولذلك رأينا الغماري لم يتعرض لتفسير قوله في آخره : «اللهم فشفِّعه فيَّ، وشفعني فيه» لأنه صريح في أن التوسل كان بدعائه ﷺ كما بيَّناه فيما سلف .

ثم قال : «ثم لو سلَّمنا أن النبي ﷺ دعا للضرير فذلك لا يمنع من تعميم الحديث في غيره» قلت: وهذه مغالطة مكشوفة؛ لأنه لا أحد ينكر تعميم الحديث في غير الأعمى في حالة دعائه ﷺ لغيره، ولكن لما كان الدعاء منه ﷺ بعد انتقاله إلى الرفيق الأعلى غير معلوم بالنسبة للمتوسلين في شتى الحوائج والرغبات، وكانوا هم أنفسهم لا يتوسلون بدعائه ﷺ بعد وفاته، لذلك اختلف الحكم، وكان هذا التسليم من الغماري حجة عليه .

• رابعاً : أن في الدعاء الذي علَّمه رسول الله ﷺ إياه أن يقول : «اللهم فشفِّعه فيَّ» (١) وهذا يستحيل حمله على التوسل بذاته ﷺ ، أو جاهه، أو حقه، إذ أن المعنى: اللهم اقبل شفاعته ﷺ فيَّ؛ أي اقبل دعاءه في أن ترد عليَّ بصري، والشفاعة لغةً الدعاء، وهو المراد بالشفاعة الثابتة له ﷺ ولغيره من الأنبياء والصالحين يوم القيامة، وهذا يبين أن الشفاعة أخص من الدعاء؛ إذ لا تكون إلا إذا كان هناك اثنان يطلبان أمراً، فيكون أحدهما شفيعاً للآخر، بخلاف الطالب الواحد الذي لم

---

(١) هذه الجملة هي عند أحمد أيضا، والحاكم وغيرهما، وإسنادها صحيح .

يشفع غيره. قال في «لسان العرب» :

«الشفاعة كلام الشفيع للملك في حاجة يسألها لغيره، والشافع الطالب لغيره، يتشفع به إلى المطلوب، يقال تشفعت بفلان إلى فلان، فشفعني فيه» .

فثبت بهذا الوجه أيضاً أن توسل الأعمى إنما كان بدعائه ﷺ، لا بذاته .

• خامساً : إن مما علَّم النبي ﷺ الأعمى أن يقوله : «وشفِّعني فيه»؛[1] أي اقبل شفاعتي، أي دعائي في أن تقبل شفاعته ﷺ ، أي دعاءه في أن ترد علىَّ بصري. هذا الذي لا يمكن أن يفهم من هذه الجملة سواه .

ولهذا ترى المخالفين يتجاهلونها ولا يتعرضون لها من قريب أو من بعيد؛ لأنها تنسف بنيانهم من القواعد، وتجتثه من الجذور،وإذا سمعوها رأيتهم ينظرون إليك نظر المغشي عليه؛ ذلك أن شفاعة الرسول ﷺ في الأعمى مفهومة، ولكن شفاعة الأعمى في الرسول ﷺ كيف تكون؟ لا جواب لذلك عندهم البتة. ومما يدل على شعورهم بأن هذه الجملة

(١) هذه الجملة صحت في الحديث، أخرجها أحمد والحاكم وصححه ووافقه الذهبي، وهي وحدها حجة قاطعة على أن حمل الحديث على التوسل بالذات باطل؛ كما ذهب إليه بعض المؤلفين حديثاً، والظاهر أنهم علموا ذلك، ولهذا لم يوردوا هذه الجملة مطلقاً، الأمر الذى يدل على مبلغ أمانتهم فى النقل. وقريب من هذا أنهم أوردوا الجملة التى قبلها «اللهم فشفعه في» من الأدلة على التوسل بالذات، وأما توضيح دلالتها على ذلك فما لم يتفضلوا به على القراء، ذلك لأن فاقد الشيء لا يعطيه!

تبطل تأويلاتهم أنك لا ترى واحداً منهم يستعملها ، فيقول في دعائه مثلاً: اللهم شفِّع فيَّ نبيك ، وشفعني فيه.

• سادساً : إن هذا الحديث ذكره العلماء في معجزات النبي ﷺ ودعائه المستجاب، وما أظهره الله ببركة دعائه من الخوارق والإبراء من العاهات، فإنه بدعائه ﷺ لهذا الأعمى أعاد الله عليه بصره، ولذلك رواه المصنفون في «دلائل النبوة» كالبيهقي وغيره، فهذا يدل على أن السر في شفاء الأعمى إنما هو دعاء النبي ﷺ . ويؤيده كل من دعا به من العميان مخلصاً إليه تعالى، منيباً إليه قد عوفي، بل على الأقل لعوفي واحد منهم، وهذا ما لم يكن ولعله لا يكون أبداً .

كما أنه لو كان السر في شفاء الأعمى أنه توسل بجاه النبي ﷺ وقدره وحقه، كما يفهم عامة المتأخرين، لكان من المفروض أن يحصل هذا الشفاء لغيره من العميان الذين يتوسلون بجاهه ﷺ بل ويضمون إليه أحياناً جاه جميع الأنبياء المرسلين، وكل الأولياء والشهداء والصالحين، وجاه كل من له جاه عند الله من الملائكة، والإنس والجن أجمعين! ولم نعلم ولا نظن أحداً قد علم حصول مثل هذا خلال هذه القرون الطويلة بعد وفاته ﷺ إلى اليوم .

إذا تبين للقارئ الكريم ما أوردناه من الوجوه الدالة على أن حديث الأعمى إنما يدور حول التوسل بدعائه ﷺ ، وأنه لا علاقة له بالتوسل بالذات، فحينئذ يتبين له أن قول الأعمى في دعائه : «اللهم إني أسألك، وأتوسل إليك بنبيك محمد ﷺ» إنما المراد به: أتوسل إليك بدعاء نبيك؛ أي على حذف المضاف، وهذا أمر معروف في اللغة، كقوله تعالى : ﴿واسأل القرية التى كنا فيها والعير التى أقبلنا فيها﴾؛ أي

أهل القرية وأصحاب العير. ونحن ومخالفونا متفقون على ذلك؛ أي على تقدير مضاف محذوف، وهو مثل ما رأينا في دعاء عمر وتوسله بالعباس، فإما أن يكون التقدير: إني أتوجه إليك بـ «جاه» نبيك، ويا محمد إني توجهت بـ «ذات» ك أو «مكانت» ك إلى ربي كما يزعمون، وإما أن يكون التقدير : إني أتوجه إليك بـ «دعاء» نبيك ، ويا محمد إني توجهت بـ «دعاء» ك إلي ربي كما هو قولنا، ولا بد لترجيح أحد التقديرين من دليل يدل عليه. فأما تقديرهم «بجاهه» فليس لهم عليه دليل لا من هذا الحديث ولا من غيره؛ إذ ليس في سياق الكلام ولا سياقه تصريح أو إشارة لذكر الجاه أو ما يدل عليه إطلاقاً ، كما أنه ليس عندهم شيء من القرآن أو من السنة أو من فعل الصحابة يدل على التوسل بالجاه، فبقي تقديرهم من غير مرجح، فسقط من الاعتبار، والحمد لله.

أما تقديرنا فيقوم عليه أدلة كثيرة ، تقدمت في الوجوه السابقة.

وثمة أمر آخر جدير بالذكر، وهو أنه لو حمل حديث الضرير على ظاهره، وهو التوسل بالذات لكان معطلاً لقوله فيما بعد: «اللهم فشفعه في ، وشفعني فيه» وهذا لا يجوز كما لا يخفى، فوجب التوفيق بين هذه الجملة والتي قبلها، وليس ذلك إلا على ما حملناه من أن التوسل كان بالدعاء، فثبت المراد، وبطل الاستدلال به على التوسل بالذات، والحمد لله .

على أنني أقول: لو صح أن الأعمى إنما توسل بذاته ﷺ ، فيكون حكماً خاصاً به ﷺ ، لا يشاركه فيه غيره من الأنبياء والصالحين، وإلحاقهم به مما لا يقبله النظر الصحيح؛ لأنه ﷺ سيدهم وأفضلهم

جميعاً فيمكن أن يكون هذا مما خصَّه الله به عليهم ككثير مما صح به الخبر، وباب الخصوصيات لا تدخل فيه القياسات، فمن رأى أن توسل الأعمى كان بذاته لله فعليه أن يقف عنده، ولا يزيد عليه كما نقل عن الإمام أحمد والشيخ العز بن عبدالسلام رحمها الله تعالى. هذا هو الذي يقتضيه البحث العلمي مع الإنصاف، والله الموفق للصواب .

دفع توهم

هذا ولا بد من بيان ناحية هامة تتعلق بهذا الموضوع، وهي أننا حينما ننفي التوسل بجاه النبي ﷺ ، وجاه غيره من الأنبياء والصالحين فليس ذلك لأننا ننكر أن يكون لهم جاه، أو قدر أو مكانة عند الله، كما أنه ليس ذلك لأننا نبغضهم، وننكر قدرهم ومنزلتهم عند الله ، ولا تشعر أفئدتنا بمحبتهم، كما افترى علينا الدكتور البوطي في كتابه (فقه السيرة ص ٣٥٤) فقال ما نصه : «فقد ضل أقوام لم تشعر أفئدتهم بمحبة رسول الله ﷺ ، وراحوا يستنكرون التوسل بذاته ﷺ بعد وفاته...» كلا ثم كلا، فنحن ولله الحمد من أشد الناس تقديراً لرسول الله ﷺ وأكثرهم حباً له، واعترافاً بفضله ﷺ، وإن دل هذا الكلام على شيء فإنما يدل على الحقد الأعمى الذي يملأ قلوب أعداء الدعوة السلفية على هذه الدعوة وعلى أصحابها، حتى يحملهم على أن يركبوا هذا المركب الخطر الصعب، ويقترفوا هذه الجريمة البشعة النكراء، ويأكلوا لحوم إخوانهم المسلمين، ويكفروهم دونما دليل، اللهم إلا الظن الذي هو أكذب الحديث، كما قال النبي الأكرم ﷺ [1] .

ولا أدري كيف سمح هذا المؤلف الظالم لنفسه أن يصدر مثل

---

(١) رواه الشيخان وغيرهما عن ابن عمر ـ رضي الله عنهما ـ .

هذا الحكم الذى لا يستطيع إصداره إلا لله عز وجل، المطلع وحده على خفايا القلوب ومكنونات الصدور، ولا تخفى عليه خافية.

أتراه لا يعلم جزاء من يفعل ذلك، أم أنه يعلم، ولكنه أعماه الحقد الأسود والتحامل الدفين على دعاة السنة؟ أى الأمرين كان فإننا نذكره بهذين الحديثين الشريفين لعله ينزجر عن غيِّه، ويفيق من غفلته، ويتوب من فعلته.

قال رسول الله ﷺ : «أيما رجل أكفر رجلاً مسلماً، فإن كان كافراً وإلا كان هو الكافر»[1] وقال عليه أفضل الصلاة والسلام: «إن من أربى الربا الاستطالة في عرض المسلم بغير حق»[2].

كما نقول له أخيراً: ترى هل دريت يا هذا بأنك حينما تقول ذاك الكلام فإنك ترد على سلف هذه الأمة الصالح، وتكفر أئمتها المجتهدين ممن لا يجيز التوسل بالنبي ﷺ وغيره بعد وفاتهم كالإمام أبي حنيفة وأصحابه رحمهم الله تعالى، وقد قال أبو حنيفة: «أكره أن يتوسل إلى الله إلا بالله» كما تقدم.

فإن كنت لا تدرى فتلك مصيبة

وإن كنت تدرى فالمصيبة أعظم

ونعود لنقول، إن كل مخلص منصف ليعلم علم اليقين بأننا والحمد لله من أشد الناس حباً لرسول الله ﷺ، ومن أعرفهم بقدره وحقه وفضله ﷺ ، وبأنه أفضل النبيين، وسيد المرسلين، وخاتمهم وخيرهم،

---

(١) رواه الشيخان وغيرهما عن أبي هريرة رضي الله عنه.

(٢) رواه أحمد وأبو داود عن سعيد بن زيد، وإسناده صحيح.

وصاحب اللواء المحمود، والحوض المورود، والشفاعة العظمى، والوسيلة والفضيلة، والمعجزات الباهرات، وبأن الله تعالى نسخ بدينه كل دين، وأنزل عليه سبعاً من المثانى والقرآن العظيم، وجعل أمته خير أمة أخرجت للناس، إلى آخر ما هنالك من فضائله ﷺ ومناقبه التى تبين قدره العظيم، وجاهه المنيف صلى الله عليه وآله وسلم تسليماً كثيرا.

أقول: إننا - والحمد لله - من أول الناس اعترافاً بذلك كله، ولعل منزلته ﷺ عندنا محفوظة أكثر بكثير مما هى محفوظة لدى الآخرين، الذين يدَّعون محبته، ويتظاهرون بمعرفة قدره، لأن العبرة فى ذلك كله إنما هى « فى الاتباع له ﷺ ، وامتثال أوامره، واجتناب نواهيه، كما قال سبحانه وتعالى: ﴿قُلْ إِن كُنتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ﴾[1]، ونحن بفضل الله من أحرص الناس على طاعة الله عز وجل، واتباع نبيه ﷺ وهما أصدق الأدلة على المودة والمحبة الخالصة بخلاف الغلو فى التعظيم، والإفراط فى الوصف اللذين نهى الله تعالى عنهما، فقال سبحانه: ﴿يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لا تَغْلُوا فِي دِينِكُمْ وَلا تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ إِلاَّ الْحَقَّ﴾[2] كما نهى النبى ﷺ عنهما فقال: «لا تطرونى كما أطرت النصارى ابن مريم، فإنما أنا عبد، فقولوا : عبد الله ورسوله»[3].

---

(١) سورة آل عمران : الآية ٣١.

(٢) سورة النساء الآية ١٧١.

(٣) رواه البخارى فى الصحيح (٧/ ٣٠٠ و١٥/ ١٦١ من الفتح) والترمذى فى (الشمائل) وأحمد والدارمى.

ومن الجدير بالذكر أن النبى ﷺ جعل من الغلو فى الدين أن يختار الحاج إذا أراد رمي الجمرات بمنى الحصوات الكبيرة وأمر أن تكون مثل حصى الخذف، فعن ابن عباس رضي الله عنهما قال قال لي رسول الله ﷺ غداة العقبة : «هات ألقطْ لي، قال فلقطت له نحو حصى الخذف، فلما وضعتهن فى يده قال : مثل هؤلاء - ثلاث مرات - وإياكم والغلو فى الدين، فإنما هلك من كان قبلكم بالغلو في الدين»(١) ذلك لأنه ﷺ يعد مسألة رمي الجمار مسألة رمزية الغرض منها نبذ الشيطان ومحاربته، وليس حقيقية يراد بها قتله وإماتته، فعلى المسلم تحقيق الأمر، ومنابذة الشيطان عدو الإنسان اللدود بالعداء ليس غير، ومع هذا التحذير الشديد من الغلو فى الدين، وقع المسلمون فيه مع الأسف، واتبعوا سنن أهل الكتاب، فقال قائلهم:

دع ما ادعته النصارى فى نبيهم

واحكم بما شئت مدحاً فيه واحتكم

فهذا الشاعر الذي يعظمه كثير من المسلمين، ويترنمون بقصيدته هذه، المشهورة بالبردة، ويتبركون بها، وينشدونها في الموالد وبعض مجالس الوعظ والعلم، ويعدون ذلك قربة إلى الله تبارك وتعالى، ودليلاً على محبتهم نبيهم ﷺ، أقول: هذا الشاعر قد ظن النهى الوارد في الحديث السابق منصباً فقط على الادعاء بأن محمداً ﷺ ابن الله، فنهى عن هذه القولة، ودعا إلى القول بأي شيء آخر مهما كان، وهذا

---

(١) رواه أحمد (١/ ٢١٥ و٣٤٧) والنسائى وابن ماجه وغيرهم وإسناده صحيح، وهو مخرج في كتابي «الصحيحة» (١٢٨٣) وتخريج السنة لابن أبي عاصم» (٩٨).

غلط بالغ وضلال مبين؛ ذلك لأن للإطراء المنهي عنه في الحديث معنيين اثنين أولهما مطلق المدح، وثانيهما المدح المجاوز للحد، وعلى هذا فيمكن أن يكون المراد من الحديث النهى عن مدحه ﷺ مطلقاً، من باب سد الذريعة، واكتفاءً باصطفاء الله تعالى له نبياً ورسولاً، وحبيباً وخليلاً، وبما أثنى سبحانه عليه فى قوله : ﴿وَإِنَّكَ لَعَلَىٰ خُلُقٍ عَظِيمٍ﴾[1]، إذ ماذا يمكن للبشر أن يقولوا فيه بعد قول الله تبارك وتعالى هذا؟ وما قيمة أي كلام يقولونه أمام شهادة الله تعالى هذه؟ وإن أعظم مدح له ﷺ أن نقول فيه ما قال ربنا عز وجل : إنه عبد له ورسول، فتلك أكبر تزكية له ﷺ ، وليس فيها إفراط ولا تفريط، ولا غلو ولا تقصير، وقد وصفه ربنا سبحانه وهو في أعلى درجاته، وأرفع تكريم من الله تعالى له، وذلك حينما أسرى وعرج به إلى السماوات العلا، حيث أراه من آيات ربه الكبرى، وصفه حينذاك بالعبودية فقال : ﴿سُبْحَانَ الَّذِي أَسْرَىٰ بِعَبْدِهِ لَيْلاً مِّنَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ إِلَى الْمَسْجِدِ الأَقْصَا﴾[2].

ويمكن أن يكون المراد : لا تبالغوا في مدحي، فتصفوني بأكثر مما أستحقه، وتصبغوا علي بعض خصائص الله تبارك وتعالى.

ولعل الأرجح في الحديث المعنى الأول لأمرين اثنين : أولهما تمام الحديث، وهو قوله ﷺ : «فقولوا عبد الله ورسوله» أي اكتفوا بما وصفني به الله عز وجل من اختياري عبداً له ورسولاً، وثانيهما ما عقد بعض أئمة الحديث له من الترجمة، فأورده الإمام الترمذي مثلاً تحت

---

(١)سورة القلم: الآية ٤.

(٢) سورة الإسراء : الآية ١.

عنوان : «باب تواضع النبي ﷺ» فـحمل الحـديث على النهى عن المدح المطلق هو الذي ينسجم مع معنى التواضع ويأتلف معه.

* تنبيه:

وأعلم أنه وقع في بعض الطرق الأخـرى لحـديث الضرير السـابق زيادتان لا بد من بيان شذوذهما وضعفـهما، حتى يكون القارىء على بينة من أمـرهمـا، فلا يـغتـر بقـول من احـتج بهمـا على خـلاف الحق والصواب.

* الزيادة الأولى:

زيادة حماد بن سلمة قال : حدثنا أبو جعفر الخطمى.. فساق إسناده مثل رواية شعـبة، وكذلك المتن إلا أنه اختـصره بعض الشيء، وزاد في آخره بعـد قوله : وشـفع نبيِّ فى رد بصـرى : «وإن كانت لك حـاجة فافعل مثل ذلك» رواه أبو بكر بن أبي خيثـمة في تاريخه، فقال : حدثنا مسلم بن إبراهيم : حدثنا حماد بن سلمة به.

وقد أعلَّ هذه الزيادة شـيخ الإسلام ابن تيمية فى «القـاعدة الجليلة» (ص ١٠٢) بتفـرد حماد بن سلمـة بها، ومخالفـته لرواية شعـبة، وهو أجلّ من روى هذا الحديث، وهذا إعلالٌ يتفق مع القواعد الحديثية، ولا يخالفها البتة، وقول الغمارى في : «المصباح» (ص ٣٠) بأن حماداً ثقة من رجال الصحيح، وزيادة الثقة مقبولة - غفلة منه أو تغافل عما تقرر فى المصطلح ، أن القبول مشروط بما إذا لم يخالف الراوي من هو أوثق

منه، قال الحافظ في (نخبة الفكر) : «والزيادة مقبولة ما لم تقع منافية لمن هو أوثق، فإن خولف بأرجح، فالراجح المحفوظ، ومقابله الشاذ».

قلت : وهذا الشرط مفقود هنا؛ فإن حماد بن سلمة، وإن كان من رجال مسلم، فهو بلا شك دون شعبة في الحفظ، ويتبين لك ذلك بمراجعة ترجمة الرجلين في كتب القوم، فالأول أورده الذهبي في (الميزان) وهو إنما يورد فيه من تُكُلِّم فيه، ووصفه بأنه «ثقة له أوهام» بينما لم يورد فيه شعبة مطلقاً، ويظهر لك الفرق بينهما بالتأمل في ترجمة الحافظ لهما، فقال في (التقريب): «حماد بن سلمة ثقة عابد أثبت الناس في ثابت، وتغير حفظه بآخره» ثم قال : «شعبة بن الحاج ثقة حافظ متقن، كان الثورى يقول: هو أمير المومنين في الحديث، وهو أول من فتش بالعراق عن الرجال، وذبّ عن السنة، وكان عابداً».

قلت : إذا تبين لك هذا عرفت أن مخالفة حماد لشعبة في هذا الحديث وزيادته عليه تلك الزيادة غير مقبولة؛ لأنها منافية لمن هو أوثق منه، بل هى زيادة شاذة كما يشير إليه كلام الحافظ السابق في (النخبة ولعل حماداً روى هذا الحديث حين تغير حفظه، فوقع فى الخطأ، وكأن الإمام أحمد أشار إلى شذوذ هذه الزيادة، فإنه أخرج الحديث من طريق مؤمَّل (وهو ابن إسماعيل) عن حماد - عقب رواية شعبة المتقدمة - إلا أنه لم يسق لفظ الحديث، بل أحال به على لفظ حديث شعبة، فقال: «فذكر الحديث» ويحتمل أن الزيادة لم تقع فى رواية مؤمل عن حماد، لذلك لم يشر إليها الإمام أحمد كما هي عادة الحفاظ إذا أحالوا

في رواية على أخرى بينوا ما في الرواية المحالة من الزيادة على الأولى، وخلاصة القول : إن الزيادة لا تصح لشذوذها، ولو صحت لم تكن دليلاً على جواز التوسل بذاته ﷺ، لاحتمال أن يكون معنى قوله : «فافعل مثل ذلك» يعني من إتيانه ﷺ في حال حياته، وطلب الدعاء منه والتوسل به، والتوضؤ والصلاة، والدعاء الذي علمه رسول الله ﷺ أن يدعو به، والله أعلم.

● الزيادة الثانية : قصة الرجل مع عثمان بن عفان، وتوسله به ﷺ حتى قضى له حاجته، وأخرجها الطبرانى فى «المعجم الصغير» (ص ١٠٣ - ١٠٤) وفى «الكبير (٣/ ٢/ ١/ ١ - ٢) من طريق عبدالله بن وهب عن شبيب بن سعيد المكى عن روح بن القاسم عن أبي جعفر الخطمي المدني عن أبي أمامة بن سهل بن حنيف عن عمه عثمان بن حنيف أن رجلاً كان يختلف إلى عثمان بن عفان رضي الله عنه في حاجة له، فكان عثمان لا يلتفت إليه ، ولا ينظر في حاجته فلقي عثمان بن حنيف، فشكا ذلك إليه، فقال له عثمان : ائت الميضأة، فتوضأ، ثم ائت المسجد، فصل فيه ركعتين، ثم قل : اللهم إنى أسألك وأتوجه إليك بنبينا محمد ﷺ نبي الرحمة، يا محمد إني أتوجه بك إلى ربك عز وجل، فيقضى لي حاجتى، وتذكر حاجتك، ورح إليَّ حتى أروح معك، فانطلق الرجل فصنع ما قال، ثم أتى باب عثمان بن عفان رضي الله عنه، فجاء البواب حتى أخذ بيده، فأدخله عليه، فأجلسه معه على الطنفسة، وقال: حاجتك؟ فذكر حاجته، فقضاها له، ثم قال له : ما ذكرت حاجتك حتى كانت هذه الساعة، وقال : ما كانت لك من

حاجة فأتنا، ثم إن الرجل خرج من عنده، فلقي عثمان بن حنيف، فقال له : جزاك الله خيراً، ما كان ينظر في حاجتي، ولا يلتفت إليَّ حتى كلمته فيَّ، فقال عثمان بن حنيف: والله ما كلمته، ولكن شهدت رسول الله ﷺ وأتاه ضرير، فشكا إليه ذهاب بصره، فقال له النبي ﷺ: فتصبر؟ فقال : يا رسول الله إنه ليس لي قائد، وقد شق عليَّ ، فقال النبي ﷺ : «ائت الميضأة، فتوضأ ثم صل ركعتين، ثم ادعُ بهذه الدعوات» قال عثمان بن حنيف : فوالله ما تفرقنا، وطال بنا الحديث حتى دخل علينا الرجل كأنه لم يكن به ضر قط، قال الطبرانى : «لم يروه عن روح بن القاسم إلا شبيب بن سعيد أبو سعيد المكي وهو ثقة، وهو الذي يحدث عنه أحمد بن شبيب عن أبيه عن يونس بن يزيد الأيلي، وقد روى هذا الحديث شعبة عن أبي جعفر الخطَمي - واسمه عمير بن يزيد- وهو ثقة تفرد به عثمان بن عمر بن فارس عن شعبة، والحديث صحيح».

قلت : لا شك فى صحة الحديث، وإنما البحث الآن في هذه القصة التي تفرد بها شبيب بن سعيد كما قال الطبراني، وشبيب هذا متكلم فيه، وخاصة فى رواية ابن وهب عنه، لكن تابعه عنه إسماعيل وأحمد ابنا شبيب بن سعيد هذا، أما إسماعيل فلا أعرفه، ولم أجد من ذكره، ولقد أغفلوه حتى لم يذكروه فى الرواة عن أبيه، بخلاف أخيه أحمد فإنه صدوق، وأما أبوه شبيب فملخَّص كلامهم فيه : أنه ثقة في حفظه ضعف، إلا في رواية ابنه أحمد هذا عنه عن يونس خاصة فهو حجة، فقال الذهبى فى (الميزان) : «صدوق يغرب، ذكره ابن عدي في

«كامله» فقال: «له نسخة عن يونس بن يزيد مستقيمة، حدث عنه ابن وهب بمناكير، قال ابن المدينى : كان يختلف في تجارة إلى مصر، وكتابه صحيح قد كتبته عن ابنه أحمد، قال ابن عدي : كان شبيب لعله يغلط ويهم إذا حدث من حفظه، وأرجو أنه لا يتعمد، فإذا حدث عنه ابنه أحمد بأحاديث يونس فكأنه يونس آخر، يعنى يجوِّد».

فهذا الكلام يفيد أن شبيباً هذا لا بأس بحديثه بشرطين اثنين : الأول أن يكون من رواية ابنه أحمد عنه، والثاني أن يكون من رواية شبيب عن يونس ، والسبب فى ذلك أنه كان عنده كتب يونس بن يزيد، كما قال ابن أبي حاتم فى «الجرح والتعديل» عن أبيه (٢/ ١/ ٣٥٩)، فهو إذا حدث من كتبه هذه أجاد، وإذا حدث من حفظه وهمَ كما قال ابن عدي، وعلي هذا فقول الحافظ فى ترجمته من (التقريب): «لا بأس بحديثه من رواية ابنه أحمد عنه، لا من رواية ابن وهب» فيه نظر؛ لأنه أوهم أنه لا بأس بحديثه من رواية أحمد عنه مطلقاً، وليس كذلك، بل هذا مقيد بأن يكون من روايته هو عن يونس لما سبق، ويؤيده أن الحافظ نفسه أشار لهذا القيد، فإنه أورد شبيباً هذا في «من طعن فيه من رجال البخارى» من «مقدمة فتح الباري» (ص ١٣٣) ثم دفع الطعن عنه - بعد أن ذكر من وثقه وقول ابن عدى فيه - بقوله : «قلت: أخرج البخارى من رواية ابنه عنه عن يونس أحاديث، ولم يخرج من روايته عن غير يونس، ولا من رواية ابن وهب عنه شيئا». فقد أشار رحمه الله بهذا الكلام إلى أن الطعن قائم في شبيب إذا كانت روايته عن غير يونس، ولو من رواية ابنه أحمد عنه، وهذا هو الصواب كما بينته آنفاً،

وعليه يجب أن يحمل كلامه في «التقريب» توفيقاً بين كلاميه، ورفعاً للتعارض بينهما.

إذا تبين هذا يظهر لك ضعف هذه القصة، وعدم صلاحية الاحتجاج بها، ثم ظهر لي فيها علة أخرى وهي الاختلاف على أحمد فيها، فقد أخرج الحديث ابن السني في «عمل اليوم والليلة» (ص ٢٠٢) والحاكم (١/ ٥٢٦) من ثلاثة طرق عن أحمد بن شبيب بدون القصة، وكذلك رواه عون بن عمارة البصري ثنا روح بن القاسم به، أخرجه الحاكم، وعون هذا وإن كان ضعيفاً، فروايته أولى من رواية شبيب، لموافقتها لرواية شعبة وحماد بن سلمة عن أبي جعفر الخطمي.

وخلاصة القول: إن هذه القصة ضعيفة منكرة، لأمور ثلاثة: ضعف حفظ المتفرد بها، والاختلاف عليه فيها، ومخالفته للثقات الذين لم يذكروها في الحديث، وأمر واحد من هذه الأمور كاف لإسقاط هذه القصة، فكيف بها مجتمعة؟

ومن عجائب التعصب واتباع الهوى أن الشيخ الغمارى أورد روايات هذه القصة في «المصباح» (ص ١٢ و١٧) من طريق البيهقى فى «الدلائل» والطبرانى، ثم لم يتكلم عليها مطلقاً لا تصحيحاً ولا تضعيفاً، والسبب واضح، أما التصحيح فغير ممكن صناعة، وأما التضعيف فهو الحق ولكن...

ونحو ذلك فعل من لم يوفق في «الإصابة» فإنهم أوردوا (ص ٢١- ٢٢) الحديث بهذه القصة، ثم قالوا: «وهذا الحديث صححه

الطبراني في الصغير والكبير؟!

وفي هذا القول على صغره جهالات:

أولاً: أن الطبراني لم يصحح الحديث في «الكبير» بل في «الصغير» فقط، وأنا نقلت الحديث عنه للقارئين مباشرة، لا بالواسطة كما يفعل أولئك، لقصر باعهم في هذا العلم الشريف «ومن ورد البحر استقل السواقيا».

ثانياً: أن الطبراني إنما صحح الحديث فقط دون القصة، بدليل قوله، وقد سبق: «قد روى الحديث شعبة.. والحديث صحيح» فهذا نص على أنه أراد حديث شعبة، وشعبة لم يرو هذه القصة، فلم يصححها إذن الطبراني، فلا حجة لهم في كلامه.

ثالثاً: أن عثمان بن حنيف لو ثبتت عنه القصة لم يُعَلِّم ذلك الرجل فيها دعاء الضرير بتمامه، فإنه أسقط منه جملة «اللهم فشفعه في، وشفعني فيه» لأنه يفهم بسليقته العربية أن هذا القول يستلزم أن يكون النبي ﷺ داعياً لذلك الرجل، كما كان داعيا للأعمى، ولما كان هذا منفياً بالنسبة للرجل، لم يذكر هذه الجملة؟ قال شيخ الإسلام (ص ١٠٤) : «ومعلوم أن الواحد بعد موته ﷺ إذا قال : اللهم فشفعه في وشفعني فيه - مع أن النبي ﷺ لم يدعُ له - كان هذا كلاماً باطلاً، مع أن عثمان بن حنيف لم يأمره أن يسأل النبي ﷺ شيئاً، ولا أن يقول : «فشفعه في»، ولم يأمره بالدعاء المأثور على وجهه، وإنما أمره ببعضه، وليس هناك من النبي ﷺ شفاعة، ولا ما يظن أنه شفاعة، فلو قال بعد موته : «فشفعه في» لكان كلاماً لا معنى له، ولهذا لم يأمر به عثمان،

والدعاء المأثور عن النبى ﷺ لم يأمر به، والذى أمر به ليس مأثوراً عن النبى ﷺ، ومثل هذا لا تثبت به شريعة، كسائر ما ينقل عن آحاد الصحابة في حسن العبادات أو الإباحات أو الإيجابات أو التحريمات، إذ لم يوافقه غيره من الصحابة عليه، وكان ما يثبت عن النبي ﷺ يخالفه ولا يوافقه، لم يكن فعله سنة يجب على المسلمين اتباعها، بل غايته أن يكون ذلك مما يسوغ فيه الاجتهاد، ومما تنازعت فيه الأمة، فيجب رده إلى الله والرسول».

ثم ذكر أمثله كثيرة مما تفرد به بعض الصحابة، ولم يتبع عليه مثل إدخال ابن عمر الماء في عينيه في الوضوء، ونحو ذلك فراجعه.

ثم قال : وإذا كان في ذلك كذلك، فمعلوم أنه إذا ثبت عن عثمان بن حنيف أو غيره أنه جعل من المشروع المستحب أن يتوسل بالنبي ﷺ بعد موته من غير أن يكون النبي ﷺ داعياً له، ولا شافعاً فيه فقد علمنا أن عمر وأكابر الصحابة لم يروا هذا مشروعاً بعد مماته كما كان يشرع في حياته، بل كانوا في الاستسقاء في حياته ﷺ يتوسلون فلما مات لم يتوسلوا به، بل قال عمر في دعائه الصحيح المشهور الثابت باتفاق أهل العلم بمحضر من المهاجرين والأنصار في عام الرمادة المشهورة، لما اشتد بهم الجدب حتى حلف عمر : لا يأكل سميناً حتى يخصب الناس، ثم لما استسقى بالناس قال : اللهم إنا كنا إذا أجدَبنا نتوسل إليك بنبينا، فتسقينا، وإنا نوسل إليك بعمِّ نبينا فاسقنا، فيسقون، وهذا دعاء أقره عليه جميع الصحابة، ولم ينكره أحد مع شهرته، وهو من أظهر الإجماعات الإقرارية، ودعا بمثله معاوية بن أبي سفيان في

خلافته، فلو كان توسلهم بالنبي ﷺ بعد مماته كتوسلهم في حياته لقالوا : كيف نتوسل بمثل العباس ويزيد بن الأسود ونحوهما، ونعدل عن التوسل بالنبي ﷺ الذي هو أفضل الخلائق، وهو أفضل الوسائل وأعظمها عند الله؟ فلما لم يقل ذلك أحد منهم، وقد علم أنهم في حياته إنما توسلوا بدعائه وشفاعته، وبعد مماته توسلوا بدعاء غيره، وشفاعة غيره، علم أن المشروع عندهم التوسل بدعاء المتوسل به، لا بذاته».

هذا، وفى القصة جملة إذا تأمل فيها العاقل العارف بفضائل الصحابة وجدها من الأدلة الأخرى على نكارتها وضعفها، وهى أنَّ الخليفة الراشد عثمان رضي الله عنه كان لا ينظر في حاجة ذلك الرجل، ولا يلتفت إليه! فكيف يتفق هذا مع ما صح عن النبي ﷺ أن الملائكة تستحي من عثمان، ومع ما عرف به رضي الله عنه من رفقه بالناس، وبره بهم، ولينه معهم؟ هذا كله يجعلنا نستبعد وقوع ذلك منه، لأنه ظلم يتنافى مع شمائله رضي الله عنه وأرضاه.

«تنبيه» اطلعنا بعد صف هذه الملزمة على كتاب «التوصل إلى حقيقة التوسل» للشيخ محمد نسيب الرفاعى، الذي ذيل اسمه عليه بلقب «مؤسس الدعوة السلفية وخادمها» وتقتضينا الأمانة العلمية، والنصيحة الدينية وقول كلمة الحق أن نبين حكم الله كما نفهمه ، وندين الله تعالى به في هذا اللقب فنقول:

إن من نافلة القول أنْ نبين أن الدعوة السلفية إنما هى دعوة الإسلام الحق كما أنزله الله تعالى على خاتم رسله وأنبيائه محمد ﷺ، فالله

وحده سبحانه هو مؤسسها ومشرعها، وليس لأحد من البشر كائنًا من كان أن يدعي تأسيسها وتشريعها، وحتى النبى الأكرم محمد صلوات الله وسلامه عليه إنما كان دوره فيها التلقى الواعى الأمين، والتبليغ الكامل الدقيق، ولم يكن مسموحاً له التصرف في شيء من شرع الله تعالى ووحيه، ولهذا فادعاء إنسان مهما علا وسما تأسيس هذه الدعوة الإلهية المباركة إنما هو في الحقيقة خطأ جسيم وجرح بليغ، هذا إن لم يكن شركاً أكبر، والعياذ بالله تعالى.

فلا ندرى كيف وقع هذا من رجل عاش دهراً طويلاً مع إخوانه في حلب وغيرها من البلاد الشامية في الدعوة السلفية التي من أخص خصائصها وأهم اهتماماتها محاربة الشركيات والوثنيات اللفظية، فضلاً عن الشركيات الاعتقادية، ثم اعتزلهم جميعاً، فكان هذا الانحراف الخطير من آثار الخروج عن الجماعة، هدانا الله تعالى وإياه، وجنبنا الزلل والفتن ومضلات الأهواء.

ولعل أحداً يحاول التماس عذر للمؤلف بأنه إنما قصد من ذاك اللقب أنه مجدد الدعوة السلفية، وليس أنه منشئها وصائغ تعاليمها، وقد كان في المسلمين قديماً وحديثاً مجددون، والمؤلف واحد من هؤلاء في ظنه.

ونقول : نعم، إن هناك مجددين لدعوة الإسلام الحق على تتالى الزمان، ولكن شتان بين المؤلف وأولئك المجددين، وحسبه أن يكون تابعاً لأحدهم، ولو وافقناه جدلاً على حشر نفسه معهم لكان من الواجب عليه أن يحدد دائرة لتجديده المزعوم كبلد أو قطر، أما إطلاقه

ذاك اللقب الفضفاض فإنه يوحي إلى القراء بأنه المجدد للإسلام في العالم الإسلامي كله في هذا العصر، وأين هو من هذا؟

أضف إلى ذلك أن من الأخلاق الأساسية التي يجب أن يتصف بها الدعية المسلم التواضع، والبعد عن حب الظهور والتفاخر والادعاء، فإن هذه أدواء قاتلة تجرد الساعي إليها، والحريص عليها من أهلية الدعوة، وتفقده سلاحاً ماضياً للنصر على أعدائها، وتجعل عمله هباء منثوراً، والعياذ بالله فاللهم عصمتك وهداك.

هذا وقد تصفحنا الكتاب المشار إليه على عجل، فوجدنا فيه بعض الأخطاء، ننبه على بعضها في محله، ومنها أنه قال في ص ٢٣٧ في صدد الحديث عن إسناد القصة السابقة ما نَصُّه: «إن في سند هذا الحديث رجلاً اسمه روح بن صلاح، وقد ضعفه الجمهور وابن عدي، وقال ابن يونس : يروي أحاديث منكرة». وهذا خطأ محض لا ندري وجهه، وهذا الرجل «أي روح بن صلاح» إنما هو علة الحديث الثالث كما سيأتي.

● الشبهة الثالثة : الأحاديث الضعيفة في التوسل :

يحتج مجيزو التوسل المبتدع بأحاديث كثيرة، إذا تأملناها نجدها تندرج تحت نوعين اثنين : الأول ثابت النسبة إلى رسول الله ﷺ ولكنه لا يدل على مرادهم، ولا يؤيد رأيهم كحديث الضرير، وقد تقدم الكلام على هذا النوع.

والنوع الثاني غير ثابت النسبة إلى رسول الله ﷺ وبعضه يدل على مرادهم، وبعضه لا يدل، وهذه الأحاديث التي لا تصح كثيرة، فأكتفي بذكر ما اشتهر منها، فأقول:

* الحديث الأول:

عن أبي سعيد الخدري مرفوعاً: «من خرج من بيته إلى الصلاة، فقال : اللهم إني أسألك بحق السائلين عليك، وأسألك بحق ممشاي، هذا، فإني لم أخرج أشراً ولا بطراً.. أقبل الله عليه بوجهه».

رواه أحمد (٣/ ٢١) واللفظ له، وابن ماجه، وانظر تخريجه مفصلا في (سلسلة الأحاديث الضعيفة رقم ٢٤)، وإسناده ضعيف؛ لأنه من رواية عطية العوفي عن أبي سعيد الخدري، وعطية ضعيف كما قال النووي في (الأذكار) وابن تيمية في (القاعدة الجليلة) والذهبي فى (الميزان) بل قال في (الضعفاء - ٨٨/ ١): «مجمع على ضعفه»، والحافظ الهيثمي في غير موضع من (مجمع الزوائد) منها (٥/ ٢٣٦) وأورده أبو بكر بن المحب البعلبكى في (الضعفاء والمتروكين)، والبوصيري كما يأتي، وكذا الحافظ ابن حجر بقوله فيه : «صدوق يخطئ كثيراً، كان شيعياً مدلسا» وقد أبان فيه عن سبب ضعفه وهو أمران:

الأول : ضعف حفظه بقوله: «يخطئ كثيراً، وهذا كقوله فيه في «طبقات المدلسين» : «ضعيف الحفظ» وأصرح منه قوله في «تلخيص الحبير» (ص ٢٤١ طبع الهند) وقد ذكر حديثاً آخر:

«وفيه عطية بن سعيد العوفي وهو ضعيف».

الثانـي : تدليسه، لكـن كان على الحافـظ أن يبين نوع تدليسـه، فإن التدليس عند المحدثين على أقسام كثيرة من أشهرها ما يلي:

الأول:أن يروى الراوي عمن لقيه ما لم يسـمعه منه، أو عمن عاصره ولم يلقه، موهماً أنه سمعه منه، كأن يقول: عن فلان، أو قال فلان.

الثاني: أن يأتي الراوى باسم شـيخه أو لقبه على خـلاف المشهور به تعميـة لأمره، وقد صرحوا بتحـريم هذا النوع إذا كان شيخه غـير ثقة، فدلسـه لئلا يعرف حـاله، أو أوهم أنه رجل آخر من الثـقات على وفق اسمه أو كنيته[١]، وهذا يعرف عندهم بتدليس الشيوخ.

قلت : وتدليس عطـية من هذا النـوع المحرم، كـمـا كنت بينتـه في كتابي «الأحاديث الضعيفة والموضوعة وأثرها السيئ في الأمة - ٢٤».

وخـلاصة ذلك أن عطيـة هذا كـان يروى عن أبي سعـيد الخـدري رضي الله عنه، فلما مـات جالس أحد الكذابـين المعروفين بالكذب في الحديث وهو الكلبي، فكان عطيـة إذا روى عنه كناه أبا سعيد، فـيتوهم السامـعون منه أنه يريد أبا سـعيـد الخدري! وهذا وحده عنـدي يسقط عدالة عطيـة هذا، فكيف إذا انضم إلى ذلك سوء حـفظه! ولهذا كنت أحب للحـافظ رحمـه الله أن ينبـه على أن تدليس عطيـة من هذا النوع الفاحش، ولو بالإشارة كما فعل في طبقات المدلسين إذ قال : «مشهور بالتدليس القبيح» كما سبق.

---

(١) اختصار علوم الحديث للحـافظ ابن كثير (ص ٥٩) بشرح أحمد شاكـر طبعة مكتبة المعارف للنشر والتوزيع الرياض.

ثم كأن الحافظ نسى أو وهم - أو غير ذلك من الأسباب التي تعرض للبشر - فقال في تخريجه لهذا الحديث : إن عطية قال في رواية : حدثنى أبو سعيد، قال : «فأمن بذلك تدليس عطية» كما نقله ابن علان عنه، وقلده في ذلك بعض المعاصرين.

قلت : والتصريح بالسماع إنما يفيد إذا كان التدليس من النوع الأول، وتدليس عطية من النوع الآخر القبيح، فلا يفيد فيه ذلك، لأنه في هذه الرواية أيضاً قال : «حدثنى أبو سعيد» فهذا هو عين التدليس القبيح[1].

فتبين مما سبق أن عطية ضعيف لسوء حفظه وتدليسه الفاحش، فكان حديثه هذا ضعيفاً، وأما تحسين الحافظ له الذي اغتر به من لا علم عنده فهو بناء على سهوه السابق، فتنبه ولا تكن من الغافلين، وفى الحديث علل أخر تكلمت عليها في الكتاب المشار إليه سابقاً، فلا حاجة للإعادة، فليرجع إليه من شاء الزيادة.

وأما فهم بعض المعاصرين من عبارة الحافظ ابن حجر السابقة فى «التقريب» أنها تفيد توثيق عطية هذا ففهم لا يغبطون عليه، وقد سألت

---

(١) من هذا يتبين للقراء الكرام أن من قلد الحافظ في هذه الجملة بعد تنبيهنا على نوع تدليس عطية فإنما هو مغرض متبع للهوى، كما فعل أحدهم حيث نقل عبارة الحافظ هذه في صدد الرد على إعلالي للحديث بالتدليس أيضا، أقول: إنه مغرض؛ لأننى على يقين من أنه أطلع على نوع التدليس المذكور في مقالي المشار إليه آنفاً، لأن رده فى هذا الحديث ينصب عليه، ومع ذلك فإنه تعامى عن ذلك، ولم يجب عنه ولو بكلمة، وإنما افترض أن التدليس من النوع الأول الذى ينجبر بمجيئه من طريق آخر مصرحاً بالتحديث، أفلا يعذرنى القراء إذا قلت: ألا يستحق هؤلاء أن يلحقوا بالمدلسين أمثال عطية هذا؟!

الشيخ أحمد بن الصديق حين التقيت به في ظاهرية دمشق عن هذا الفهم فتعجب منه، فإن من كثر خطؤه فى الرواية سقطت الثقة به بخلاف من قل ذلك منه، فالأول ضعيف الحديث، والآخر حسن الحديث، ولذلك جعل الحافظ فى (شرح النخبة) من كثر غلطه قرين من ساء حفظه، وجعل حديث كل منهما مردوداً فراجعه مع حاشية الشيخ علي القاري عليه (ص ١٢١، ١٣٠).

وإنما غرّ هؤلاء ما نقلوه عن الحافظ أنه قال في «تخريج الأذكار» : «ضعف عطية إنما جاء من قبل تشيعه، وقيل تدليسه، وإلا فهو صدوق».

وهم لقصر باعهم إن لم نقل لجهلهم في هذا العلم لا جرأة لهم على بيان رأيهم الصريح في أوهام العلماء، بل إنهم يسرقون كلماتهم كأنهم في مأمن من الخطأ والزلل، لا سيما إذا كانت موافقة لغرضهم كهذه الجملة، وإلا فهى ظاهرة التعارض مع قول الحافظ المنقول عن «التقريب» إذ أنها تعلل ضعف عطية بسببين:

أحدهما : التشيع، وهذا ليس جرحاً مطلقا على الراجح.

والثانى : التدليس، وهذا جرح قد يزول كما سيأتى، ومع ذلك فإنه أشار إلى تضعيفه لهذا السبب بقوله : «قيل» بينما جزم في «التقريب» بأنه كان مدلساً، كما جزم بأنه كان شيعياً، ولذلك أورده (أعنى الحافظ نفسه) فى رسالة «طبقات المدلسين - ص ١٨» فقال: «تابعى معروف ، ضعيف الحفظ مشهور بالتدليس القبيح» ذكره في «المرتبة الرابعة» وهي

التى يورد فيها «من اتفق على أنه لا يحتج بشيء من حديثهم إلا بما صرحوا فيه بالسماع، لكثرة تدليسهم عن الضعفاء والمجاهيل كبقية بن الوليد» كما ذكره في المقدمة، فهذان النصان من الحافظ نفسه دليل على وهمه في تضعيفه كون عطية مدلساً في الجملة المذكورة آنفاً، فهذا وجه من وجوه التعارض بينها وبين عبارة التقريب، وثمة وجه آخر وهو أنه فى هذه الجملة لم يصفه بما هو جرح عنده - كما سبق عن شرح النخبة - وهو قوله في «التقريب» : «يخطىء كثيراً» فهذا كله يدلنا على أن الحافظ رحمه الله تعالى لم يكن قد ساعده حفظه حين تخريجه لهذا الحديث، فوقع في هذا القصور الذي يشهد به كلامه المسطور فى كتبه الأخرى، وهى أولى بالاعتماد عليها من كتابه «التخريج»؛ لأنه في تلك ينقل عن الأصول مباشرة، ويلخص منها بخلاف صنيعه في «التخريج».

ولما ذكرنا من حال العوفي ضعَّف الحديثَ غير واحد من الحفاظ كالمنذرى في «الترغيب»[1] والنووي وشيخ الإسلام ابن تيمية في «القاعدة الجليلة» وكذا البوصيري، فقال في «مصباح الزجاجة» (٢/ ٥٢):

«هذا إسناد مسلسل بالضعفاء: عطية وفضيل بن مرزوق والفضل بن الموفق كلهم ضعفاء»، وقال صديق خان في «نزل الأبرار»

(١) فقال (٢/ ٢٦٥) : «رواه ابن ماجه بإسناد فيه مقال وضعفه في مكان آخر (١/ ١٣٠ - ١٣١) حيث صدره بقوله : «روي» مشيراً بذلك إلى أنه لا يتطرق إليه احتمال التحسين كما صرح به في «المقدمة».

(ص٧١) بعد أن أشار لهذا الحديث وحديث بلال الآتي بعده:

«وإسنادهم ضعيف، صرح بذلك النووي في الأذكار».

* الحديث الثانى:

وحديث بلال الذي أشار إليه صديق خان هو ما روي عنه أنه قال:

«كان رسول الله ﷺ إذا خرج إلى الصلاة قال: بسم الله، آمنت بالله توكلت علي الله، لا حول ولا قوة إلا بالله ، اللهم بحق السائلين عليك، وبحق مخرجى هذا، فإنى لم أخرج أشراً ولا بطراً..» الحديث أخرجه ابن السني في «عمل اليوم والليلة - رقم ٨٢» من طريق الوازع بن نافع العقيلي عن أبي سلمة بن عبدالرحمن عن جابر بن عبد الله عنه.

قلت : وهذا سند ضعيف جداً، وآفته الوازع هذا، فإنه لم يكن عنده وازع يمنعه من الكذب، كما بينته في «السلسلة الضعيفة» ولذلك لما قال النوي في« الأذكار»: «حديث ضعيف أحد رواته الوازع بن نافع العقيلى وهو متفق على ضعفه، وأنه منكر الحديث» قال الحافظ بعد تخريجه:

«هذا حديث واه جداً، أخرجه الدار قطنى في «الأفراد» من هذا الوجه وقال : تفرد به الوازع، وهو متفق على ضعفه وأنه منكر الحديث، والقول فيه أشد من ذلك ، فقال ابن معين والنسائي : ليس بثقة، وقال أبو حاتم وجماعة، متروك الحديث، وقال الحاكم:

يروى أحاديث موضوعة»[1].

قلت: فلا يجوز الاستشهاد به كما فعل الشيخ الكوثرى، والشيخ الغمارى في (مصباح الزجاجة - ٥٦) وغيرهما من المبتدعة.

ومع كون هذين الحديثين ضعيفين فهما لا يدلان على التوسل بالمخلوقين أبداً، وإنما يعودان إلى أحد أنواع التوسل المشروع الذي تقدم الكلام عنه، وهو التوسل إلى الله تعالى بصفة من صفاته عز وجل، لأن فيهما التوسل بحق السائلين على الله وبحق ممشى المصلين. فما هو حق السائلين علي الله تعالى ؟، لا شك أنه إجابة دعائهم، وإجابة الله دعاء عباده صفة من صفاته عز وجل، وكذلك حق ممشى المسلم إلى المسجد هو أن يغفر الله له، ويدخله الجنة ومغفرة الله تعالى ورحمته، وإدخاله بعض خلقه ممن يطيعه الجنة، كل ذلك صفات له تبارك وتعالى.

وبهذا تعلم أن هذا الحديث الذى يحتج به المبتدعون ينقلب عليهم،

---

(١) قلت في (السلسلة الضعيفة) بعد أن تكلمت عن حديث بلال هذا والذي قبله: مكتبة المعارف للنشر والتوزيع الرياض.
«وجملة القول إن هذا الحديث ضعيف من طريقيه، وأحدهما أشد ضعفاً من الآخر».
فتغافل بعض المؤلفين عن هذه الجملة «وأحدهما أشد ضعفاً من الآخر» فافتروا على وقالوا: «فقد اتضح أنهما حديثان متغايران في الإسناد ابتداء وانتهاء، فكيف يصح أن يجعلا حديثاً واحداً، ويحكم عليهما بحكم واحد، إن هذا دليل على مبلغ تخليط قائله».
قلت: فليتأمل القارئ هل صدقوا فيما زعموا، ثم ليعذرني إذا ذكرت قوله ﷺ: «من كلام النبوة الأولى: إذا لم تستح فاصنع ما شئت»!

ويصبح بعد فهمه فهماً جيداً حجة لنا عليهم، والحمد لله على توفيقه.

* الحديث الثالث:

عن أبي أمامة قال: «كان رسول الله ﷺ إذا أصبح، وإذا أمسى دعا بهذا الدعاء: اللهم أنت أحق من ذكر، وأحق من عبد.. أسألك بنور وجهك الذي أشرقت له السماوات والأرض، وبكل حق هو لك، وبحق السائلين عليك...».

قال الهيثمى فى (مجمع الزوائد - ١٠/ ١١٧):

«رواه الطبراني، وفيه فضال بن جبير، وهو ضعيف مجمع على ضعفه».

قلت: بل هو ضعيف جداً، اتهمه ابن حبان فقال:

«شيخ يزعم أنه سمع أبا أمامة، يروى عنه ما ليس من حديثه» وقال أيضا: «لا يجوز الاحتجاج به بحال، يروي أحاديث لا أصل لها».

وقال ابن عدي في (الكامل - ٢٥/ ١٣):

«أحاديثه كلها غير محفوظة».

قلت: فالحديث شديد الضعف، فلا يجوز الاستشهاد به أيضاً، كما فعل صاحب (المصباح - ص٥٦).

● الحديث الرابع:

عن أنس بن مالك قال: لما ماتت فاطمة بنت أسد بن هاشم أم علي رضي الله عنهما دعا أسامة بن زيد وأبا أيوب الأنصاري وعمر بن

الخطاب وغلاماً أسود يحفرون.. فلما فرغ دخل رسول الله ﷺ، فاضطجع فيه فقال: «الله الذي يحيي ويميت، وهو حي لا يموت، اغفر لأمي فاطمة بنت أسد، ولقنها حجتها، ووسع مدخلها بحق نبيك، والأنبياء الذين من قبلي، فإنك أرحم الراحمين..».

قال الهيثمي في «مجمع الزوائد - ٩/ ٢٥٧».

«رواه الطبراني في الكبير والأوسط وفيه روح بن صلاح، وثقه ابن حبان والحاكم وفيه ضعف ، وبقية رجاله رجال الصحيح».

قلت: ومن طريق الطبراني رواه أبو نعيم في «حلية الأولياء - ٣/ ١٢» وإسناده عندهما ضعيف، لأن روح بن صلاح الذي في إسناده قد تفرد به، كما قال أبو نعيم نفسه، وروح ضعفه ابن عدي، وقال ابن يونس: رويت عنه مناكير، وقال الدارقطني «ضعيف في الحديث» وقال ابن ماكولا: «ضعفوه» وقال ابن عدي بعد أن أخرج له حديثين: «له أحاديث كثيرة، في بعضها نكرة» فقد اتفقوا على تضعيفه فكان حديثه منكراً لتفرده به.

وقد ذهب بعضهم إلى تقوية هذا الحديث لتوثيق ابن حبان والحاكم لِرَوْح هذا، ولكن ذلك لا ينفعهم، لما عرفا به من التساهل في التوثيق، فَقولَهما عند التعارض لا يقام له وزن حتى لو كان الجرح مبهماً، فكيف مع بيانه كما هي الحال هنا، وقد فصلت الكلام على ضعف هذا الحديث في «السلسلة الضعيفة - ٢٣» فلا نعيد الكلام في هذه العجالة، ولكن المشار إليهم جاؤوا بما يضحك فقالوا: «حكم عليه الشيخ ناصر

بالضعف، فنطالبه بمن ضعّف هذا الحديث من المحدثين».

قلت: قد ذكرنا من ضعف روايه روح بن صلاح الذي تفرد به، وهذا يسنلزم ضعف حديثه كما لا يخفى إلا عند المتابعة وقد نفاها أبونعيم، أو عند مجيئه عن طريق آخر وهيهات! ثم قالوا: «ولو فرض تضعيفه، فضعفه خفيف فلا يمنع جواز العمل؛ لأنه من باب ما جوَّزه المحدثون والفقهاء من العمل بالضعيف الذى ليس ضعفه بشديد في الترغيب والترهيب» قلت: ليس في هذا الحديث شيء من الترغيب، ولا هو يبين فضل عمل ثابت فى الشرع؛ إنما هو ينقل أمراً دائراً بين أن يكون جائزاً أو غير جائز، فهو إذن يقرر حكماً شرعياً لو صح، وأنتم إنما توردونه من الأدلة على جواز هذا التوسل المختلف فيه، فإذا سلمتم بضعفه لم يجز لكم الاستدلال به، وما أتصور عاقلا يوافقكم على إدخال هذا الحديث في باب الترغيب والترهيب، وهذا شأن من يفر من الخضوع للحق، يقول ما لا يقوله جميع العقلاء.

● الحديث الخامس:

عن أمية بن عبد الله بن خالد بن أسيد قال:

«كان رسول الله ﷺ يستفتح بصعاليك المهاجرين».

فيرى المخالفون أن هذا الحديث يفيد أن النبي ﷺ كان يطلب من الله تعالى أن ينصره، ويفتح عليه بالضعفاء المساكين من المهاجرين، وهذا - بزعمهم- هو التوسل المختلف فيه نفسه.

والجواب من وجهين:

الأول : ضعف الحديث، فقد أخرجه الطبرانى في «المعجم الكبير» (١/ ٨١/ ٢): حدثنا محمد بن إسحاق بن راهويه حدثنا أبى حدثنا عيسى بن يونس حدثني أبي عن أبيه عن أمية به.

وحدثنا عبد الله بن محمد بن عبدالعزيز البغوى بن عبيد الله بن عمر القواريرى حدثنا يحيى بن سعيد عن سفيان عن أبى إسحاق عن أمية بن خالد به، ثم رواه من طريق قيس بن الربيع عن أبي إسحاق عن المهلب بن أبي صفرة عن أمية بن خالد مرفوعاً بلفظ: «.... يستفتح ويستنصر بصعاليك المسلمين».

قلت: مداره على أمية هذا، ولم تثبت صحبته، فالحديث مرسل ضعيف، وقال ابن عبد البر فى «الاستيعاب - ١/ ٣٨):

«لا تصح عندي صحبته، والحديث مرسل» وقال الحافظ في «الإصابة - ١/ ١٣٣»:

«ليست له صحبة ولا رواية».

قلت : وفيه علة أخرى، وهي اختلاط أبى إسحاق وعنعنته، فإنه كان مدلساً، إلا أن سفيان سمع منه قبل الاختلاط، فبقيت العلة الأخرى وهي العنعنة.

فثبت بذلك ضعف الحديث وأنه لا تقوم به حجة، وهذا هو الجواب الأول.

الثاني: أن الحديث لو صح فلا يدل إلا على مثل ما دل عليه حديث عمـر، وحديث الأعمى من التـوسل بدعاء الصـالحين. قال المناوي في «فيض القدير»: «كان يستفتح» أي يفـتتح القتال، من قوله تعالى: ﴿إن تستـتفـحوا فقـد جاءكم الفـتح﴾ ذكره الزمخـشري. (ويسـتنصر) أي يطلب النصـرة (بصعاليك المسلمين) أي بدعـاء فقـرائهم الذين لا مال لهم».

قلت: وقـد جاء هـذا التفـسير من حـديثـه ﷺ، أخرجـه النسـائي (٢/ ١٥) بلفظ: «إنما ينصر الله هذه الأمة بضعيفها، بدعوتهم وصلاتهم وإخلاصهم» وسنـده صحيح، وأصله في صحـيح البخاري (٦/ ٦٧)، فقد بين الحديث أن الاسـتنصار إنما يكون بدعاء الصالحين، لا بذواتهم وجاههم.

ومما يؤكد ذلـك أن الحديث ورد في رواية قيـس بن الربيع المتقـدمة بلفظ: «كـان يستـفتح ويسـتنصر ...» فـقد علمنا بهـذا أن الاستنـصار بالصالحين يكون بدعـائهم وصلاتهم وإخلاصهم، وهكذا الاستـفتاح، وبهـذا يكون هذا الحـديث - إن صح - دليلاً علـى التوسل المشـروع، وحجة على التوسل المبتدع، والحمد لله.

● الحديث السادس:

عن عمـر بن الخطاب مرفوعًا: «لمـا اقترف آدم الخطيئـة قال: يا رب أسألك بحق محمد لما غفرت لي، فـقال: يا آدم! وكيف عرفت محمداً ولم أخلقـه؟ قـال يا رب لما خلقـتـني بيـدك، ونفـخت فيّ من روحك

رفعت رأسي، فرأيت على قوائم العرش مكتوبًا: لا إله إلا الله محمد رسول الله، فعلمت أنك لم تضِف إلى اسمك إلا أحب الخلق إليك، فقال: غفرت لك، ولولا محمد ما خلقتُك».

أخرجه الحاكم في «المستدرك» (٢/ ٦١٥) من طريق أبي الحارث عبد الله بن مسلم الفهري: حدثنا إسماعيل بن مسلمة: أنبأ عبد الرحمن بن زيد بن أسلم عن أبيه عن جده عن عمر. وقال «صحيح الإسناد وهو أول حديث ذكرته لعبد الرحمن بن زيد بن أسلم في هذا الكتاب».

فتعقبه الذهبي بقوله:

«قلت: بل موضوع، وعبد الرحمن واه وعبد الله بن أسلم الفهري لا أدري من ذا» قلت: ومن تناقض الحاكمً في «المستدرك» نفسه أنه أورد فيه (٣/ ٣٣٢) حديثًا آخر لعبد الرحمن هذا ولم يصححه: بل قال: «والشيخان لم يحتجا بعبد الرحمن بن زيد!».

قلت: والفهري هذا أورده الذهبي في «الميزان» وساق له هذا الحديث وقال: «خبر باطل»، وكذا قال الحافظ ابن حجر في «اللسان» (٣/ ٣٦٠) وزاد عليه قوله في الفهري هذا:

«لا أستبعد أن يكون هو الذي قبله فإنه من طبقته» قلت: والذي قبله هو عبد الله بن مسلم بن رُشيد، قال الحافظ: ذكره ابن حبان، متهم بوضع الحديث، يضع على ليث ومالك وابن لهيعة، لا يحل كتب حديثه، وهو الذي روى عن ابن هدبة نسخة كأنها معمولة».

قلت: والحديث رواه الطبراني في «المعجم الصغير» (ص ٢٠٧): ثنا محمد بن داود بن أسلم الصدفي المصري: ثنا أحمد بن سعيد المدني الفهري: ثنا عبد الله بن إسماعيل المدني عن عبد الرحمن بن زيد بن أسلم به. وهذا سند مظلم فإن كل من دون عبد الرحمن لا يعرفون، وقد أشار إلى ذلك الحافظ الهيثمي حيث قال في «مجمع الزوائد» (٨/ ٢٥٣):

«رواه الطبراني في الأوسط والصغير وفيه من لم أعرفهم».

قلت: وهذا إعلال قاصر، يوهم من لا علم عنده أن ليس فيهم من هو معروف بالطعن فيه، وليس كذلك؛ فإن مداره على عبد الرحمن بن زيد بن أسلم، وقال البيهقي: «إنه تفرد به» وهو متهم بالوضع، رماه بذلك الحاكم نفسه، ولذلك أنكر العلماء عليه تصحيحه لحديثه، ونسبوه إلى الخطأ والتناقض، فقال (وارث علم الصحابة والتابعين والأئمة المتبوعين شيخ الإسلام ابن تيمية)[1] رحمه الله في «القاعدة الجليلة - ص ٨٩»:

«ورواية الحاكم لهذا الحديث مما أنكر عليه، فإنه نفسه قد قال في كتاب «المدخل إلى معرفة الصحيح من السقيم»: «عبد الرحمن بن زيد ابن أسلم روى عن أبيه أحاديث موضوعة، لا يَخفى على من تأملها من أهل الصنعة أن الحمل فيها عليه»[2]. قلت: وعبد الرحمن بن زيد

---

(١) من كلام العلامة الشيخ محب الدين الخطيب في مقدمته للقاعدة الجليلة.

(٢) نقل هذا الكلام عن الحاكم وابن حبان أيضًا الحافظ ابن عبد الهادي في «الصارم المنكي - ص ٢٩» والحافظ ابن حجر في «التهذيب».

ابن أسلم ضعيف باتفاقهم يغلط كثيراً[1]، ضعفه أحمد بن حنبل وأبو زرعة وأبو حاتم والنسائي والدارقطني، وغيرهم. وقال ابن حبان: «كان يقلب الأخبار وهو لا يعلم حتى كثر ذلك من روايته من رفع المراسيل، وإسناد الموقوف، فاستحق الترك».

وأما تصحيح الحاكم لمثل هذا الحديث وأمثاله فهذا مما أنكره عليه أئمة العلم بالحديث، وقالوا: إن الحاكم يصحح أحاديث موضوعة مكذوبة عند أهل المعرفة بالحديث. ولهذا كان أهل العلم بالحديث لا يعتمدون على مجرد تصحيح الحاكم».

قلت: وقد أورد الحاكم نفسه عبد الرحمن بن زيد بن أسلم في كتابه (الضعفاء) كما سماه العلامة ابن عبد الهادي، وقال في آخره:

«فهؤلاء الذين قدمت ذكرهم قد ظهر عندي جرحهم؛ لأن الجرح لا يثبت إلا ببينة، فهم الذين أبين جرحهم لمن طالبني به، فإن الجرح لا أستحله تقليداً، والذي أختاره لطالب هذا الشأن أن لا يكتب حديث واحد من هؤلاء الذين سميتهم، فالراوي لحديثهم داخل في قوله ﷺ: «مَن حدَّث بحديث وهو يرى أنه كذب فهو أحد الكاذبَيْن»[2].

قلت: فمن تأمل في كلام الحاكم هذا والذي قبله يتبين له بوضوح

---

(١) هذا نص من شيخ الإسلام على أن كلمة «يغلط كثيراً» صيغة جرح لا تعديل، ولا يخفى أنه لا فرق بينها وبين كلمة «يخطىء كثيراً» التي وصف الحافظ بها عطية العوفي كما سبق.

(٢) أخرجه مسلم (١/ ٧) وابن حبان في صحيحه (١/ ٢٧) من حديث سمرة بن جندب، ومسلم من حديث المغيرة بن شعبة، وقال: «هو حديث مشهور».

أن حديث عبد الرحمن بن زيد هذا موضوع عند الحاكم نفسه، و أن من يرويه بعد العلم بحاله فهو أحد الكاذبِيْن.

وقد اتفق عند التحقيق كلام الحفاظ ابن تيمية والذهبي والعسقلاني على بطلان هذا الحديث، وتبعهم على ذلك غير واحد من المحققين كالحافظ ابن عبد الهادي كما سيأتي، فلا يجوز لمن كان يؤمن بالله واليوم الآخر أن يصحح الحديث بعد اتفاق هؤلاء على وضعه تقليداً للحاكم في أحد قوليه، مع اختياره في قوله الآخر لطالب العلم أن لا يكتب حديث عبد الرحمن هذا، وأنه إن فعل كان أحد الكاذبين كما سبق.

(تنبيه): إذا عرفت هذا فقول بعض المشايخ: «إن حكم الشيخ ناصر، على الحديث بأنه «كذب وموضوع» باطل لأن مستنده قول الذهبي إنه موضوع» باطل حقّا لأن الذهبي قد وافقه من ذكرنا من الحفاظ الأعلام، ثم قالوا: «ومستند الذهبي ما في إسناد الحاكم من رجل قيل فيه إنه متهم». قلت: «هذا باطل أيضًا؛ لأن الرجل المشار إليه وهو عبد الله بن مسلم الفهري جهله الذهبي ولم يتهمه كما تقدم نقله عنه، وما أظن هذا يخفى عليهم ولكنهم تجاهلوه لغرض في أنفسهم، وهو أن يتسنى لهم أن يقولوا عقب ذلك: «لكن للحديث إسناد آخر عند الطبراني ليس فيه هذا المتهم، وغاية ما فيه أن فيه من هو غير معروف»، قلت: بل فيه ثلاثة لا يُعرفون، وإذا كانوا لا يعلمون ذلك فلماذا عدلوا عن تقليد الهيثمي في قوله: «وفيه من لم أعرفهم» كما

سبق، وهم هلكى وراء التقليد، إلى قولهم: «فيه من هو غير معروف»؟!

السبب في ذلك أن قول الهيثمي نص على أن «من هو غير معروف» جماعة، وأما قولهم فليس نصّا على ذلك، بل هذا يقال إذا كان في السند شخص لا يعرف أو أكثر، فهو في الحقيقة من تلبيساتهم على القراء. نعوذ بالله من الخذلان. ثم قالوا عطفًا على ما سبق: «وإن فيه عبد الرحمن بن زيد وهو على الراجح عند الحافظ ابن حجر ممن يقال فيه ضعيف، وهذه الكلمة من أخف مراتب التضعيف» أقول: لكن الراجح عند غير الحافظ أنه أشد ضعفًا من ذلك، فقد قال فيه أبونعيم: «روى عن أبيه أحاديث موضوعة». وكذلك قال الحاكم نفسه كما سبق، وهو وكذا أبو نعيم من المعروفين بتساهلهم في التوثيق، فإذا جرحا فإنما ذلك بعد أن ظهر لهما أن عبد الرحمن مجروح حقًا، ولذلك اتفقوا على تضعيفه كما نص في كلام شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله، بل ضعّفه جدّا علي بن المديني وابن سعد وغيرهما، وقال الطحاوي: «حديثه عند أهل العلم بالحديث في النهاية من الضعف» فهو معروف بالضعف الشديد منذ القديم، فما الذي حمل المخالفين على الإعراض عن هذه الأقوال المتضافرة على أن عبد الرحمن هذا ضعيف جدّا - إن لم يكن كذابًا - إلى التمسك بقول الحافظ فيه: «ضعيف»؟! أقول هذا مع احتمال أن يكون سقط من قلم الحافظ أو قلم بعض النساخ عقب قوله «ضعيف» لفظة «جدا» وعلى كل حال

فإن تقليدهم للحافظ في هذه الكلمة لا يفيدهم شيئًا، بعد أن حكم هو على الحديث بأنه «خبر باطل» كما سبق نقله عن «لسانه»! فهذا من الأدلة الكثيرة على أن هؤلاء أتباع هوى، وليسوا طلاب حق، وإلا لأخذوا بقول الحافظ هذا الموافق لقول الذهبي وغيره من المحققين، ولم يعرجوا على تضعيفه فقط لعبد الرحمن، ليعارضوا به الذهبي، ويدلسوا على الناس أمر الحديث، ويظهروه بمظهر الأحاديث التي اختلف فيها العلماء حتى يتسنى لهم ابتداع رأي جديد حول الحديث يتلاءم مع قول أحد الحفاظ فى أحد رواته! فانظر إليهم كيف قالوا عقب ما سبق: «فما كان حاله هكذا عند المحدثين فليس من الموضوع، ولا مِن الضعيف الشديد، بل هو من القسم الذى يعمل به في الفضائل»!

أقول: وهذا كلام ساقط من وجهين: الأول: أنه مبني على أن عبد الرحمن ضعيف فقط وليس كذلك بل هو ضعيف جدّاً كما سبق، وسيأتي التصريح بذلك عن أحد الحفاظ النقاد. الثاني: أنه معارض لحكم الحافظ بل الحفاظ على الحديث بالبطلان كما سبق، فكيف جاز لهم مخالفتهم لا سيما وقد صرح أحدهم في «التعقيب الحثيث - ٢١» «أنه ليس له صفة التصحيح والتضعيف»! فلعله قال ذلك تواضعًا! وإلا فأنت تراه هنا قد أعطى لنفسه منزلة تسوغ له الاستقلال في البحث ولو أدى إلى مخالفة كل أولئك الحفاظ النقاد! ويؤيد هذا الذي نقوله فيه أنه قال عطفًا على ما سبق: «فنحن في هذا الحديث مع من لم

ير به ذلك (يعني الوضع) كالحاكم والحافظ السبكي، فليس علينا افتيات على الحافظ الذهبي، لكن رأينا ما عليه الحافظان المذكوران أقرب إلى الصواب».

أقول: ولا يخفى ما في هذا الكلام من التلبيس والتدليس؛ فإن الحاكم إنما ذهب في (المستدرك) إلى تصحيح الحديث كما سبق، والسبكي قلده في ذلك كما بينه الحافظ ابن عبد الهادي فقال في رده عليه في «الصارم المنكي - ص ٣٢»:

«وإني لأتعجب منه كيف قلد الحاكم في تصحيحه مع أنه حديث غير صحيح ولا ثابت، بل هو حديث ضعيف الإسناد جدًا، وقد حكم عليه بعض الأئمة بالوضع، وليس إسناده من الحاكم إلى عبد الرحمن ابن زيد بصحيح بل مفتعل على عبد الرحمن كما سنبينه، ولو كان صحيحًا إلى عبد الرحمن لكان ضعيفًا غير محتج به؛ لأن عبد الرحمن في طريقه، وقد أخطأ الحاكم وتناقض تناقضًا فاحشًا كما عرف له ذلك في مواضيع، فإنه قال في كتاب «الضعفاء»، بعد أن ذكر عبد الرحمن «منهم». وذكر ما نقلته عنه فيما سبق (ص ١٠٧): «فانظر إلى ما وقع للحاكم في هذا الموضع من الخطأ العظيم والتناقض الفاحش، ثم إن هذا المعترض المخذول عمد إلى هذا الذي أخطأ فيه الحاكم وتناقض، فقلده فيه، واعتمد عليه، فقال: «ونحن قد اعتمدنا في تصحيحه على الحاكم»، وذكر قبل ذلك بقليل أنه مما تبين له صحته. فانظر يرحمك الله إلى هذا الخذلان البين والخطأ الفاحش! كيف جاء هذا المعترض إلى

حديث غير صحيح ولا ثابت، بل هو حديث موضوع، فصححه واعتمد عليه، وقلد فى ذلك الحاكم مع ظهور خطئه وتناقضه، مع معرفة هذا المعترض بضعف راويه وجرحه واطلاعه على الكلام المشهور فيه».

أقول: هذا شأن السبكي رحمه الله تعالى في هذا الحديث، وتقليد الحاكم في تصحيحه، وهذا مع كونه خطأ في نفسه كما سبق بيانه فهو خلاف رأي المشار إليه سابقًا الذى صرح بأن الحديث ضعيف لا صحيح ولا موضوع، فقد خالف - هو ومن قلده وناصره - الحاكم والسبكي كما خالفوا من سبق ذكرهم من العلماء الفحول الذين قالوا بوضع الحديث أو بطلانه، فليس افتئاتهم على الذهبى فقط، بل وعلى من وافقه وخالفه جميعًا! فليتأمل العاقل ما يفعل الهوى بصاحبه! لقد أرادوا أن ينزهوا أنفسهم عن الافتئات على الذهبي، وإذا بهم يقولون بما هو أدهى وأمر من الافتئات على من ذكرنا من العلماء!

ومن مغالطاتهم المكشوفة عند أهل العلم قولهم في أثناء كلامهم السابق بعد أن أشاروا إلى طريق الطبراني الذي سبق الكلام عليه:

«فالذهبي لم يطلع على هذا الطريق، وإلا لو اطلع عليه لم يقل بذلك».

أقول: وهذا الكلام باطل؛ إذ أن الذهبي حكم على الحديث بالوضع والبطلان من طريق الحاكم، وفيه عبد الرحمن بن زيد ورجل آخر لا يعرفه، كما سبق بيانه في أول هذا التنبيه، وطريق الطبراني فيه علاوة

على عبد الرحـمن هذا ثلاثة رجال آخرون لا يعرفون كمـا سبق أيضًا، فكيف يصح أن يقال حينئذ:

«إن الذهبي لو اطلع على هذا الطريق لم يقل بذلك»؟!

اللهم إن هذه مغالطة ومكابرة مكشوفة أو جـهل مركب، فرحمتك اللهم وهداك!

لقد تبين للقراء الكرام مما سلف أن للحديث علتين:

الأولى: عبد الرحمن بن زيد بن أسلم، وأنه ضعيف جدّاً.

الثانية: جهالة الإسناد إلى عبد الرحمن.

وللحديث عندي عـلة أخرى. وهي اضطراب عبـد الرحمن أو من دونه في إسناده، فتارة كـان يرفعه كما مضى، وتارة كـان يرويه موقوفًا على عمر، لا يرفعه إلى النبي ﷺ، كما رواه أبو بكر الآجري في كتاب «الشريعة ص ٤٢٧» مـن طريق عبد الله بن إسماعـيل بن أبي مريم عن عبـد الرحمن بن زيد به، وعبـد الله هذا لم أعرفه أيضًـا، فلا يصح عن عمر لا مـرفوعًا ولا موقـوفًا، ثم رواه الآجري من طريق آخر عـن عبد الرحمن بن أبي الزناد عـن أبيه أنه قال: من الكلمـات التي تاب الله بها على آدم قـال: اللهم أسـألك بحق مـحـمـد عليك... الحـديث نحـوه مـخـتصـرًا، وهذا مع إرسـاله ووقـفـه، فإن إسـناده إلى ابن أبي الزناد ضعـيف جدّاً، وفـيه عثـمان بن خـالد والد أبي مروان العـثمـاني، قال النسائي: «ليس بثقة».

وعلى هذا فلا يبعد أن يكون أصل هذا الحديث من الإسرائيليات التي تسربت إلى المسلمين من بعض مسلمة أهل الكتاب أو غير مسلمتهم، أو عن كتبهم التي لا يوثق بها، لما طرأ عليها من التحريف والتبديل كما بينه شيخ الإسلام في كتبه، ثم رفعه بعض هؤلاء الضعفاء إلى النبي ﷺ خطأً أو عمداً.

* مخالفة هذا الحديث للقرآن:

ومما يؤيد ما ذهب إليه العلماء من وضع هذا الحديث وبطلانه أنه يخالف القرآن الكريم في موضعين منه:

الأول: أنه تضمن أن الله تعالى غفر لآدم بسبب توسله به ﷺ، والله عز وجل يقول: ﴿فتلقى آدم من ربه كلمات فتاب عليه إنه هو التواب الرحيم﴾. وقد جاء تفسير هذه الكلمات عن ترجمان القرآن ابن عباس رضي الله عنهما مما يخالف هذا الحديث، فأخرج الحاكم (٣/ ٥٤٥) عنه: (فتلقى آدم من ربه كلمات..) قال: أي رب! ألم تخلقني بيدك؟ قال: بلى. قال: ألم تنفخ فيَّ من روحك؟ قال: بلى. قال: أي رب! ألم تسكنّي جنتك؟ قال: بلى. قال: ألم تسبق رحمتك غضبك؟ قال: بلى. قال: أرأيت إنْ تبتُ وأصلحت أراجعي أنت إلى الجنة؟ قال بلى: قال: فهو قوله: (فتلقى آدم من ربه كلمات) وقال الحاكم: «صحيح الإسناد» ووافقه الذهبي، وهو كما قالا.

قلت: وقول ابن عباس هذا في حكم المرفوع من وجهين:

الأول: أنه أمر غيبي لا يقال من مجرد الرأي.

الثـاني: أنه ورد في تفسـيـر الآية، وما كـان كـذلك فهـو في حكم المرفوع كمـا تقرر في محله، ولا سيـما إذا كان من قول إمـام المفسرين عبـد الله بن عباس رضي الله عنهـما الذي دعا له رسـول الله ﷺ بقوله: «اللهم فقهه في الدين، وعلمه التأويل».

وقد قيل في تفسير هذه الكلمات: إنها مـا في الآية الأخرى ﴿قالا ربنا ظلمنا أنفسنا وإن لم تغفر لـنا وترحمنا لنكونن من الخـاسرين﴾. وبهذا جزم السيد رشيد رضا في «تفسيره» (١/ ٢٧٩). لكن أشار ابن كثير (١/ ٨١) إلى تضعيفه، ولا منافاة عندي بين القولين، بل أحدهما يتمـم الآخر، فحـديث ابن عبـاس لم يتعـرض لبيـان ما قاله آدم عـليه السلام بعد أن تلقى من ربه تلك الكلمات، وهذا القول يبين ذلك، فلا منافاة والحمد لله، وثبت مخالفة الحديث للقرآن، فكان باطلاً.

الموضوع الثاني: قوله في آخره: «ولولا مـحمد ما خلقتك» فإن هذا أَمْـرٌ عظيم يتـعلق بالعقـائد التي لا تثـبت إلا بنص مـتـواتر اتفاقًـا، أو صحيح عند آخرين، ولو كان ذلك صـحيحًا لورد في الكتاب أو السنة الصحيحـة، وافتراض صحته في الواقع مع ضـياع النص الذي تقوم به الحـجـة ينافي قـوله تـبـارك وتعـالى: ﴿إنـا نحن نزلنا الذكـر وإنا له لحافظون﴾. والذكر هنا يشمل الشريعـة كلها قرآنًا وسنة، كما قرره ابن حزم في «الإحكام»، وأيضًا فإن الله تبارك وتعالى قد أخبرنا عن الحكمة التي من أجلهـا خلق آدم وذريتـه، فقـال عز وجل: ﴿ومـا خلقت الجن والإنس إلا ليـعبدون﴾، فكـل ما خالف هذه الحـكمة أو زاد عليـها لا يقبل إلا بنص صحيح عن المعصوم ﷺ كـمخالفة هذا الحديث الباطل.

ومثله ما اشتهر على ألسنة الناس: «لولاك لولاك ما خلقت الأفلاك» فإنه موضوع كما قال الصنعاني ووافقه الشوكاني في «الفوائد المجموعة في الأحاديث الموضوعة» (ص ١١٦). ومن الطرائف أن المتنبي ميرزا غلام أحمد القادياني سرق هذا الحديث الموضوع فادعى أن الله خاطبه بقوله: «لولاك لما خلقت الأفلاك»!! وهذا شيء يعترف به أتباعه القاديانيون هنا في دمشق وغيرها، لوروده في كتاب متنبئهم «حقيقة الوحي» (ص ٩٩).

ثم على افتراض أن هذا الحديث ضعيف فقط كما يزعم بعض المخالفين خلافًا لمن سبق ذكرهم من العلماء والحفاظ، فلا يجوز الاستدلال به على مشروعية التوسل المختلف فيه، لأنه - على قولهم - عبادة مشروعة، وأقل أحوال العبادة أن تكون مستحبة، والاستحباب حكم شرعي من الأحكام الخمسة التي لا تثبت إلا بنص صحيح تقوم به الحجة، فإذًا الحديث عنده ضعيف، فلا حجة فيه البتة، وهذا بيِّنٌ لا يخفى إن شاء الله تعالى.

الحديث السابع «توسلوا بجاهي فإن جاهي عند الله عظيم»:

وبعضهم يرويه بلفظ:

«إذا سألتم الله فاسألوه بجاهي؛ فإن جاهي عند الله عظيم».

هذا باطل لا أصل له في شيء من كتب الحديث البتة، وإنما يرويه بعض الجهال بالسنة كما نبه على ذلك شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه

الله في «القاعدة الجليلة» (ص ١٣٢، ١٥٠) قال: «مع أن جاهه ﷺ عند الله أعظم من جاه جميع الأنبياء والمرسلين، ولكن جاه المخلوق عند الخالق ليس كجاه المخلوق عند المخلوق فإنه لا يشفع عنده أحد إلا بإذنه، والمخلوق يشفع عند المخلوق بغير إذنه، فهو شريك له في حصول المطلوب، والله تعالى لا شريك له كما قال سبحانه: ﴿قُلِ ادْعُوا الَّذِينَ زَعَمْتُم مِّن دُونِ اللَّهِ لا يَمْلِكُونَ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ فِي السَّمَوَاتِ وَلا فِي الأَرْضِ وَمَا لَهُمْ فِيهِمَا مِن شِرْكٍ وَمَا لَهُ مِنْهُم مِّن ظَهِيرٍ (٢٢) وَلا تَنفَعُ الشَّفَاعَةُ عِندَهُ إِلاَّ لِمَنْ أَذِنَ لَهُ﴾[١].

فلا يلزم إذن من كون جاهه ﷺ عند ربه عظيمًا، أن نتوسل به إلى الله تعالى لعدم ثبوت الأمر به عنه ﷺ، ويوضح ذلك أن الركوع والسجود من مظاهر التعظيم فيما اصطلح عليه الناس، فقد كانوا وما يزال بعضهم يقومون ويركعون ويسجدون لمليكهم ورئيسهم والمعظم لديهم، ومن المتفق عليه بين المسلمين أن محمدًا ﷺ هو أعظم الناس لديهم، وأرفعهم عندهم؛ ترى فهل يجوز لهم أن يقوموا ويركعوا ويسجدوا له في حياته وبعد مماته؟

الجواب: إنه لا بد لمن يجوِّز ذلك، من أن يثبت وروده في الشرع، وقد نظرنا فوجدنا أن السجود والركوع لا يجوزان إلا لله سبحانه وتعالى، وقد نهى النبي ﷺ أن يسجد أو يركع أحد لأحد، كما أننا رأينا في السنة كراهية النبي ﷺ للقيام، فدل ذلك على عدم مشروعيته.

---

(١) سورة سبأ: الآية ٢٢ و٢٣.

ترى فهل يستطيع أحد أن يقول عنا حين نمنع السجود لرسول الله ﷺ: إننا ننكر جاهه ﷺ وقَدْرَه؟!: كلا ثم كلا.

وكذلك فهل يستطيع أحدٌ أن يبني على ثبوت جاه الرسول ﷺ ثبوت السجود له والركوع؟ أيضًا نقول: كلا ثم كلا.

فظهر من هذا بجلاء إن شاء الله تعالى أنه لا تلازم بين ثبوت جاه النبي ﷺ وبين تعظيمه بالتوسل بجاهه ما دام أنه لم يرد في الشرع.

هذا، وإن من جاهه ﷺ أنه يجب علينا اتباعه وإطاعته كما يجب إطاعة ربه، وقد ثبت عنه ﷺ أنه قال: «ما تركت شيئًا يقربكم إلى الله إلا أمرتكم به»[1] فإذا كان لم يأمرنا بهذا التوسل ولو أمرَ استحباب فليس عبادة، فيجب علينا اتباعه في ذلك وأن ندع العواطف جانبًا، ولا نفسح لها المجال حتى ندخل في دين الله ما ليس منه بدعوى حبه ﷺ، فالحب الصادق إنما هو بالاتباع، وليس بابتداع كما قال عز وجل: ﴿قل إن كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله﴾. ومنه قول الشاعر:

تَعْصَى الإلهَ وأنت تُظهر حبه	هذا لعمرك في القياس بديع
لو كان حبك صادقًا لأطعتَه	إن المحبَّ لمن يُحِبُّ مُطيع

* أثران ضعيفان:

١ - أثر الاستسقاء بالرسول ﷺ بعد وفاته:

وبعد أن فرغنا من إيراد الأحاديث الضعيفة في التوسل، وتحقيق

(١) رواه الشافعي والطبراني وغيرهما.

القـول فيـهـا يحسن بنا أن نورد أثـراً، كثيراً مـا يورده المجـيزون لهـذا التوسل المبتدع، لنبين حاله من صحة أو ضعف، وهل له علاقة بما نحن فيه أم لا؟ فأقول: قال الحافظ في «الفتح - ٢/ ٣٩٧» ما نصه:

«وروى ابن أبي شيبـة بإسناد صحيح من رواية أبي صـالح السمان عن مـالك الدار - وكان خـازن عمر - قـال: أصاب الناس قـحط في زمن عمـر، فجاء رجل إلى قبـر النبي ﷺ فقال: يا رسول الله! استسق لأمتك، فـإنهم قد هلكوا، فأتي الـرجلُ في المنام، فقيل له: ائت عـمر.. الحديث. وقد روى سيف في «الفـتوح» أن الذي رأى المنام المذكور هو بلال بن الحارث المزني أحد الصحابة».

قلت: والجواب من وجوه:

الأول: عـدم التسليم بصـحـة هذه القـصة؛ لأن مـالك الدار غـير معروف العدالة والضبط، وهذان شرطان أساسيان في كل سند صحيح كـمـا تقـرر في علم المصطلح، وقـد أورده ابن أبي حـاتم في «الجـرح والتعـديل» (٤/ ١ - ٢١٣) ولم يذكر راويًا عـنه غير أبي صـالح هذا، ففـيه إشعـار بأنه مجـهول، ويؤيده أن ابن أبي حاتم نـفسه - مع سـعة حفظه واطلاعه - لم يحك فيه توثيقًا فبقي على الجهالة، ولا ينافي هذا قول الحافظ «... بإسناد صحـيح من رواية أبي صالح السمان...» لأننا نقول: إنه ليس نصّا في تصحيح جـميع السند بل إلى أبي صالح فقط، ولولا ذلك لما ابتـدأ هو الإسنادَ من عند أبي صالح، ولقـال رأسًا: «عن مالك الدار... وإسناده صحيح» ولكنه تعمد ذلك، ليلفت النظر إلى أن هاهنا شيـئًا ينبغي النظر فيـه، والعلماء إنما يفعلون ذلك لأسبـاب منها:

أنهم قد لا يحضرهم ترجمة بعض الرواة، فلا يستجيزون لأنفسهم حذف السند كله، لما فيه من إيهام صحته لا سيما عند الاستدلال به، بل يوردون منه ما فيه موضع للنظر فيه، وهذا هو الذي صنعه الحافظ رحمه الله هنا، وكأنه يشير إلى تفرد أبي صالح السمان عن مالك الدار كما سبق نقله عن ابن أبي حاتم، وهو يحيل بذلك إلى وجوب التثبت من حال مالك هذا أو يشير إلى جهالته. والله أعلم.

وهذا علم دقيق لا يعرفه إلا من مارس هذه الصناعة. ويؤيد ما ذهبت إليه أن الحافظ المنذري أورد في «الترغيب - ٢/ ٤١ - ٤٢» قصة أخرى من رواية مالك الدار عن عمر ثم قال: «رواه الطبراني في الكبير، ورواته إلى مالك الدار ثقات مشهورون، ومالك الدار لا أعرفه». وكذا قال الهيثمي في «مجمع الزوائد - ٣/ ١٢٥».

وقد غفل عن هذا التحقيق صاحب كتاب «التوصل - ص ٢٤١» فاغترَّ بظاهر كلام الحافظ، وصرح بأن الحديث صحيح، وتخلص منه بقوله: «فليس فيه سوى: جاء رجل..» واعتمد على أن الرواية التي فيها تسمية الرجل ببلال بن الحارث فيها سيف، وقد عرفت حاله.

وهذا لا فائدة كبرى فيه، بل الأثر ضعيف من أصله لجهالة مالك الدار كما بيناه.

الثاني: أنها مخالفة لما ثبت في الشرع من استحباب إقامة صلاة الاستسقاء لاستنزال الغيث من السماء، كما ورد ذلك في أحاديث كثيرة، وأخذ به جماهير الأئمة، بل هي مخالفة لما أفادته الآية من

الدعاء والاستغفار، وهي قوله تعالى في سورة نوح: ﴿فقلت استغفروا ربكم إنه كان غفاراً يرسل السماء عليكم مدراراً..﴾ وهذا ما فعله عمر بن الخطاب حين استسقى وتوسل بدعاء العباس كما سبق بيانه، وهكذا كانت عادة السلف الصالح كلما أصابهم القحط أن يصلوا ويدعوا، ولم ينقل عن أحد منهم مطلقًا أنه التجأ إلى قبر النبي ﷺ، وطلب منه الدعاء للسقيا، ولو كان ذلك مشروعًا لفَعلوه ولو مرة واحدة، فإذا لم يفعلوه دل ذلك على عدم مشروعية ما جاء في القصة.

الثالث: هب أن القصة صحيحة، فلا حجة فيها؛ لأن مدارها على رجل لم يسم، فهو مجهول أيضًا، وتسميته بلالاً في رواية سيف لا يساوي شيئًا، لأن سيفًا هذا - وهو ابن عمر التميمي - متفق على ضعفه عند المحدثين، بل قال ابن حبان فيه: «يروي الموضوعات عن الأثبات، وقالوا: إنه كان يضع الحديث». فمن كان هذا شأنه لا تقبل روايته ولا كرامة، لا سيما عند المخالفة.

(تنبيه): سيف هذا يرد ذكره كثيراً في تاريخ ابن جرير وابن كثير وغيرهما، فينبغي على المشتغلين بعلم التاريخ ألاّ يغفلوا عن حقيقة أمره حتى لا يعطوا الروايات ما لا تستحق من المنزلة.

ومثله لوط بن يحيى أبو مخنف قال الذهبي في «الميزان»: «أخباري تالف لا يوثق به، تركه أبو حاتم وغيره. وقال الدارقطني: ضعيف، وقال يحيى بن معين: ليس بثقة، وقال ابن عدي: شيعي محترق صاحب أخبارهم».

ومثله محمد بن عمر المعروف بالواقدي - شيخ ابن سعد صاحب «الطبقات» الذي يكثر الرواية عنه - وقد اغتر به الدكتور البوطي، فروى أخبارًا كثيرة في «فقه السيرة» من طريقه مع أنه تعهد في مقدمته بأن ينقل عن الصحاح، وما صح من السيرة! والواقدي هذا متروك الحديث أيضًا كما قال علماء الحديث، فتأمل.

* الفرق بين التوسل بذات النبي ﷺ وبين طلب الدعاء منه:

الوجه الرابع: أن هذا الأثر ليس فيه التوسل بالنبي ﷺ، بل فيه طلب الدعاء منه بأن يسقي الله تعالى أمته، وهذه مسألة أخرى لا تشملها الأحاديث المتقدمة، ولم يقل بجوازها أحد من علماء السلف الصالح رضي الله عنهم، أعني الطلب منه ﷺ بعد وفاته، قال شيخ الإسلام ابن تيمية في «القاعدة الجليلة» (ص ١٩ - ٢٠):

«لم يكن النبي ﷺ بل ولا أحد من الأنبياء قبله شرعوا للناس أن يدعوا الملائكة والأنبياء والصالحين، ويستشفعوا بهم، لا بعد مماتهم، ولا في مغيبهم، فلا يقول أحد: (يا ملائكة الله اشفعوا لي عند الله، سلوا الله لنا أن ينصرنا أو يرزقنا أو يهدينا، وكذلك لا يقول لمن مات من الأنبياء والصالحين: يا نبي الله يا ولي الله (الأصل: رسول الله) ادع الله لي، سل الله لي، سل الله أن يغفر لي... ولا يقول: أشكو إليك ذنوبي أو نقص رزقي أو تسلط العدو عليّ، أو أشكو إليك فلانًا الذي ظلمني، ولا يقول: أنا نزيلك، أنا ضيفك، أنا جارك، أو أنت تجير من يستجيرك. ولا يكتب أحد ورقة ويعلقها عند القبور، ولا يكتب أحد محضرًا أنه استجار بفلان، ويذهب بالمحضر إلى من يعمل بذلك

المحضر ونحو ذلك مما يفعله أهل البدع من أهل الكتاب والمسلمين، كما يفعله النصارى في كنائسهم، وكما يفعله المبتدعون من المسلمين عند قبور الأنبياء والصالحين أو في مغيبهم، فهذا مما علم بالاضطرار من دين الإسلام، وبالنقل المتواتر وبإجماع المسلمين أن النبي ﷺ لم يشرع هذا لأمته، وكذلك الأنبياء قبله لم يشرعوا شيئًا من ذلك، ولا فعل هذا أحد من أصحابه ﷺ والتابعين لهم بإحسان، ولا استحب ذلك أحد من أئمة المسلمين، لا الأئمة الأربعة ولا غيرهم، ولا ذكر أحد من الأئمة لا في مناسك الحج ولا غيرها أنه يستحب لأحد أن يسأل النبي ﷺ عند قبره أن يشفع له أو يدعو لأمته، أو يشكو إليه ما نزل بأمته من مصائب الدنيا والدين، وكان أصحابه يبتلون بأنواع البلاء بعد موته، فتارة بالجدب، وتارة بنقص الرزق، وتارة بالخوف وقوة العدو، وتارة بالذنوب والمعاصي، ولم يكن أحد منهم يأتي إلى قبر الرسول ولا قبر الخليل ولا قبر أحد من الأنبياء فيقول: نشكو إليك جدب الزمان أو قوة العدو، أو كثرة الذنوب ولا يقول: سل الله لنا أو لأمتك أن يرزقهم أو ينصرهم أو يغفر لهم، بل هذا وما يشبهه من البدع المحدثة التى لم يستحبها أحد من أئمة المسلمين، فليست واجبة ولا مستحبة باتفاق أئمة المسلمين، وكل بدعة ليست واجبة ولا مستحبة فهى بدعة سيئة وضلالة باتفاق المسلمين[1].

---

(١) يحمل كلام شيخ الإسلام هنا على أحد وجهين: أولهما: أن يكون خاطب المخالفين بما يعتقدون من انقسام البدعة بحسب الأحكام الخمسة، ومنها الوجوب والاستحباب. وثانيهما: أن يكون أراد بالبدعة اللغوية منها، وهي ما حدث بعد النبي ﷺ، ودل عليها الدليل الشرعي. وإنما قلنا هذا لما هو معروف عنه رحمه الله أنه يعد البدعة الشرعية كلها ضلالة، وتمام كلامه هنا يدل عليه.

ومن قال في بعض البدع: إنها بدعة حسنة فإنما ذلك إذا قام دليل شرعي على أنها مستحبة، فأما ما ليس بمستحب ولا واجب فلا يقول أحد من المسلمين: إنها من الحسنات التي يتقرب بها إلى الله، ومن تقرب إلى الله بما ليس من الحسنات المأمور بها أمر إيجاب ولا استحباب فهو ضال متبع للشيطان، وسبيله من سبيل الشيطان، كما قال عبد الله بن مسعود رضي الله عنه: خط لنا رسول الله ﷺ خطًا، وخط خطوطًا عن يمينه وشماله، ثم قال: هذا سبيل الله، وهذه سبل، على كل سبيل منها شيطان يدعو إليه، ثم قرأ: ﴿ وَأَنَّ هَٰذَا صِرَاطِي مُسْتَقِيمًا فَاتَّبِعُوهُ وَلَا تَتَّبِعُوا السُّبُلَ فَتَفَرَّقَ بِكُمْ عَن سَبِيلِهِ ﴾(١).

قلت: إنما وقع بعض المتأخرين في هذا الخطأ المبين بسبب قياسهم حياة الأنبياء في البرزخ على حياتهم في الدنيا، وهذا قياس باطل مخالف للكتاب والسنة والواقع، وحسبنا الآن مثالاً على ذلك أن أحدًا من المسلمين لا يجيز الصلاة وراء قبورهم، ولا يستطيع أحد مكالمتهم، ولا التحدث إليهم، وغير ذلك من الفوارق التي لا تخفى على عاقل.

الاستغاثة بغير الله تعالى:

ونتج من هذا القياس الفاسد والرأي الكاسد تلك الضلالة الكبرى، وللمصيبة العظمى التي وقع فيها كثير من عامة المسلمين وبعض خاصتهم، ألا وهي الاستغاثة بالأنبياء والصالحين من دون الله تعالى في الشدائد والمصائب حتى إنك لتسمع جماعات متعددة عند بعض القبور يستغيثون بأصحابها في أمور مختلفة، كأن هؤلاء الأموات يسمعون ما

---

(١) سورة الأنعام: الآية ٥٣.

يقال لهم، ويطلب منهم من الحاجات المختلفة بلغات متباينة، فهم عند المستغيثين بهم يعلمون مختلف لغات الدنيا، ويميزون كل لغة عن الأخرى، ولو كان الكلام بها في آن واحد! وهذا هو الشرك في صفات الله تعالى الذي جهله كثير من الناس، فوقعوا بسببه في هذه الضلالة الكبرى.

ويبطل هذا ويرد عليه آيات كثيرة؛ منها قوله تعالى: ﴿قُلِ ادْعُوا الَّذِينَ زَعَمْتُم مِّن دُونِهِ فَلا يَمْلِكُونَ كَشْفَ الضُّرِّ عَنكُمْ وَلا تَحْوِيلاً﴾[1]. والآيات في هذا الصدد كثيرة، بل قد ألف في بيان ذلك كتب ورسائل عديدة[2]. فمن كان في شك من ذلك فليرجع إليها يظهر له الحق إن شاء الله، ولكني وقفت على نقول لبعض علماء الحنفية رأيت من المفيد إيرادها هنا حتى لا يظن ظان أن ما قلناه لم يذهب إليه أحد من أصحاب المذاهب المعروفة.

قال الشيخ أبو الطيب شمس الحق العظيم آبادي في «التعليق المغني على سنن الدارقطني - ص ٥٢٠ - ٥٢١»:

«ومن أقبح المنكرات وأكبر البدعات وأعظم المحدثات ما اعتاده أهل البدع من ذكر الشيخ عبد القادر الجيلاني رحمه الله بقولهم: يا شيخ عبد القادر الجيلاني شيئًا لله، والصلوات المنكوسة إلى بغداد،

---

(١) سورة الإسراء: الآية ٥٦.

(٢) منها «قاعدة جليلة في التوسُّل والوسيلة» و «الرد على البكري» لشيخ الإسلام ابن تيمية، ومن أجمعها «مجموعة التوحيد النجدية» فعليك بمطالعتها.

وغير ذلك مما لا يُعَدُّ، هؤلاء عبـدة غير الله ما قدروا الله حق قدره، ولم يعلم هؤلاء السفهاء أن الشيخ رحمه الله لا يقدر على جلب نفع لأحد ولا دفع ضر عـنه مقدار ذرة، فـلم يستغـيثون به ولم يطلبـون الحوائج منه؟! أليس الله بكاف عبده؟!! اللهم إنا نعوذ بك من أن نشرك بك أو نعظم أحدًا من خلقك كـعظمتك، قال في «البزازية» وغـيرها من كتب الفتـاوى: «من قال: إن أرواح المشـايخ حاضرة تعـلم يكفر»[1]، وقال الشـيخ فخـر الدين أبو سعـد عثـمان الجـيـاني بن سليمـان الحنفي في رسالته: ومن ظـن أن الميت يتصرف في الأمور دون الله، واعـتقد بذلك كفر. كذا في البحر الرائق، وقال القاضي حميد الدين ناكوري الهندي في «التـوشيح»: «منهم الذين يَدْعـون الأنبيـاء والأولياء عند الحـوائج والمصائب باعـتقاد أن أرواحـهم حاضرة تسمـع النداء وتعلم الحوائج، وذلك شرك قبيح وجهل صريح، قال الله تعالى: ﴿وَمَنْ أَضَلُّ مِمَّن يَدْعُو مِن دُونِ اللَّهِ مَن لاَّ يَسْـتَـجِـيبُ لَهُ إِلَىٰ يَوْمِ الْقِـيَـامَـةِ وَهُمْ عَن دُعَـائِـهِمْ غَافِلُونَ﴾[2]، وفي البـحر[3]: لو تزوج بشـهـادة الله ورسوله لا ينـعقـد النكاح، ويكفر لاعتقاده أن النبي ﷺ يعلم الغيب[4]، وهكذا في فتاوى قـاضي خان والـعيني والدر المخـتـار والعـالمكيـرية وغيـرها من كـتب

---

(١) البحر (٥/ ١٣٤).

(٢) سورة الأحقاف: الآية ٥.

(٣) ج ٣ ص ٩٤.

(٤) ومن هذا القبيل ما اعتاده كـثير من الناس من الإجابة بقولهم: «الله ورسوله أعلم»! وما ورد من قـول بعض الصحابة ذلـك فإنما كان في حـال حياته ﷺ، أمـا في حال وفاته فلا يجوز هذا بحال.

العلماء الحنفية، وأما الآيات الكريمة والسنة المطهرة في إبطال أساس الشرك، والتوبيخ لفاعله فأكثر من أن تحصى - ولشيخنا العلامة السيد محمد نذير حسين الدهلوي في رد تلك البدعة المنكرة رسالة شافية».

٢ - أثر فتح الكوى فوق قبر الرسول ﷺ إلى السماء:

روى الدارمي في سننه (١/ ٤٣): حدثنا أبو النعمان ثنا سعيد بن زيد ثنا عمرو بن مالك النكري حدثنا أبو الجوزاء أوس بن عبد الله قال: قحط أهل المدينة قحطًا شديدًا، فشكوا إلى عائشة، فقالت: انظروا قبر النبي ﷺ فاجعلوا منه كوى إلى السماء حتى لا يكون بينه وبين السماء سقف، قال: ففعلوا، فمطرنا مطرًا حتى نبت العشب، وسمنت الإبل حتى تفتقت من الشحم، فسمي عام الفتق».

قلت: وهذا سند ضعيف لا تقوم به حجة لأمور ثلاثة:

أولها: أن سعيد بن زيد وهو أخو حماد بن زيد فيه ضعف. قال فيه الحافظ في «التقريب»: صدوق له أوهام. وقال الذهبي في «الميزان»:

«قال يحيى بن سعيد: ضعيف، وقال السعدي: ليس بحجة، يضعفون حديثه، وقال النسائي وغيره: ليس بالقوي، وقال أحمد: ليس به بأس، كان يحيي بن سعيد لا يستمرئه».

وثانيها: أنه موقوف على عائشة وليس بمرفوع إلى النبي ﷺ، ولو صح لم تكن فيه حجة؛ لأنه يحتمل أن يكون من قبيل الآراء الاجتهادية لبعض الصحابة، مما يخطئون فيه ويصيبون، ولسنا ملزمين بالعمل بها.

وثالثها: أن أبا النعمان هذا هو محمد بن الفضل، يعرف بعارم، وهو وإن كان ثقة فقد اختلط في آخر عمره. وقد أورده الحافظ برهان الدين الحلبي حيث أورده في «المختلطين» من كتابه «المقدمة» وقال (ص ٣٩١):

«والحكم فيهم أنه يقبل حديث من أخذ عنهم قبل الاختلاط، ولا يقبل حديث من أخذ عنهم بعد الاختلاط، أو أشكل أمره، فلم يدر هل أخذ عنه قبل الاختلاط أو بعده».

قلت: وهذا الأثر لا يدرى هل سمعه الدارمي منه قبل الاختلاط أو بعده، فهو إذن غير مقبول، فلا يحتج به[١]، وقد قال شيخ الإسلام ابن تيمية في «الرد على البكري ص ٦٨ - ٧٤»: «وما روي عن عائشة رضي الله عنها من فتح الكوة من قبره إلى السماء، لينزل المطر فليس بصحيح، ولا يثبت إسناده، ومما يبين كذب هذا أنه في مدة حياة عائشة لم يكن للبيت كوة، بل كان باقيًا كما كان على عهد النبي ﷺ، بعضه مسقوف وبعضه مكشوف، وكانت الشمس تنزل فيه، كما ثبت في الصحيحين عن عائشة أن النبي ﷺ كان يصلي العصر والشمس في حجرتها، لم يظهر الفيء بعد، ولم تزل الحجرة كذلك في مسجد الرسول ﷺ.. ومن حينئذ دخلت الحجرة النبوية في المسجد، ثم إنه بُني حول حجرة عائشة التي فيها القبر جدار عال، وبعد ذلك جعلت الكوة لينزل منها من ينزل إذا احتيج إلى ذلك لأجل كنس أو تنظيف. وأما

---

(١) وتغافل عن هذه العلة الشيخ الغماري في «المصباح - ٤٣» كما تغافل عنها من لم يوفق للإصابة، ليوهموا الناس صحة هذا الأثر.

وجـود الكوة في حـياة عـائشـة فكذب بين لو صح ذلك لكـان حجـة ودليلاً على أن القوم لم يكونوا يقسمون على الله بمخلوق ولا يتوسلون في دعـائهم بميت، ولا يسـألون الله به، وإنما فـتحـوا على القـبـر لتنزل الرحـمة عليـه، ولم يكن هناك دعـاء يقسـمـون به عليه، فـأين هذا من هذا؟! والمخلوق إنما ينـفع المخلوق بدعـائه أو بعـمله، فـإن الله تعـالى يحب أن نتوسل إلـيه بالإيمان والعمل والصـلاة والسلام على نبـيه ﷺ ومحبته وطاعته وموالاته، فهذه هي الأمور التي يحب الله أن نتوسل بها إليه، وإن أريد أن نتوسل إليه بما تُحَب ذاته، وإن لم يكن هناك ما يحب الله أن نتوسل به من الإيمان والعمل الصالح، فهـذا باطل عقلاً وشرعًا؛ أما عقلاً فلأنه ليس في كون الشـخص المعين محبوبًا له ما يوجب كون حاجـتي تقضى بالتوسل بذاته إذا لم يكن منى ولا منه سـبب تقضى به حاجتي، فـإن كان منه دعاء لي أو كان مني إيمان به وطـاعة له فلا ريب أن هذه وسـيلة، وأمـا نفس ذاته المحـبوبة فـأي وسـيلة لي منهـا إذا لم يحصل لي السبب الذي أمرت به فيها.

وأمـا الشرع: فـيقـال: العبـادات كلها مـبناها على الاتبـاع لا على الابتـداع، فليـس لأحـد أن يشـرع من الدين مـا لم يـأذن به الله، فليس لأحد أن يصلي إلى قبره ويقول هو أحق بالصـلاة إليه من الكعبة، وقد ثبت عنه ﷺ في الصـحيح أنه قال: لا تجـلسوا على القبـور ولا تصلوا إليـها. مع أن طائفـة من غلاة العـباد يصلون إلي قـبور شـيوخـهم، بل يستدبرون القبلة، ويصلون إلى قبـر الشيخ ويقولون: هذه قبلة الخاصة، والكعبة قـبلة العامة! وطائفة أخـرى يرون الصلاة عند قبور شـيوخهم

أفضل من الصلاة في المساجد حتى المسجد الحرام [والنبوي] والأقصى. وكثير من الناس يرى أن الدعاء عند قبور الأنبياء والصالحين أفضل منه في المساجد، وهذا كله مما قد علم جميع أهل العلم بديانة الإسلام أنه مناف لشريعة الإسلام. ومن لم يعتصم في هذا الباب وغيره بالكتاب والسنة فقد ضَل وأضل، ووقع في مهواة من التلف. فعلى العبد أن يسلم للشريعة المحمدية الكاملة البيضاء الواضحة، ويسلم أنها جاءت بتحصيل المصالح وتكميلها، وتعطيل المفاسد وتقليلها، وإذا رأى من العبادات والتقشفات وغيرها التي يظنها حسنة ونافعة ما ليس بمشروع علم أن ضررها راجح على نفعها، ومفسدتها راجحة على مصلحتها، إذ الشارع حكيم لا يهمل المصالح» ثم قال:

«والدعاء من أجَلّ العبادات، فينبغي للإنسان أن يلزم الأدعية المشروعة فإنها معصومة كما يتحرى في سائر عباداته الصور المشروعة، فإن هذا هو الصراط المستقيم. والله تعالى يوفقنا وسائر إخواننا المؤمنين».

«تنبيه» اعلم أن كتاب الدارمي هذا هو على طريقة السنن الأربعة في ترتيب الكتب والأبواب، ولذلك فالصواب إطلاق اسم «السنن» عليه كما فعل فضيلة الشيخ دهمان في طبعته إياه.

وقد اشتهر قديمًا بـ «مسند الدارمي»، وهذا وهْمٌ لا وَجْهَ له مطلقًا عند أهل العلْم، ومثله تسميته بـ (الصحيح) وهذا أبعد ما يكون عن الصواب، لأن فيه أحاديث مرفوعة كثيرة ضعيفة الأسانيد، وبعضها

مرسلات ومعضلات، وفيه آثار موقوفة، وكثير منها ضعيفة كهذا الأثر، فأنَّى له الصحة!! ومثل هذا الخطأ إطلاق لفظ (الصحاح) على السنن الأربعة أيضًا، كما يفعل بعض الدكاترة! فإن هذا مع منافاته لأسمائها الحقيقية (السنن) فإنها منافية أيضًا لواقع الأمر، فإن فيها أحاديث ضعيفة كثيرة أيضًا، ومنافية أيضًا لصنيع مؤلفيها، فإنهم ينبهون أحيانًا على بعض الأحاديث الضعيفة التى وقعت فيها، وبخاصة منهم الإمام الترمذي فإنه واسع الباع في بيان الضعيف الذي في كتابه، كما يعرف ذلك أهل العلم بهذه (السنن). في سنن ابن ماجه غير ما حديث موضوع فضلاً عن الضعيف، فلا يطلق على هذه (السنن) اسم (الصحاح) إلا جاهل أو مغرض.

الوجه الرابع:

الشبهة الرابعة: قياس الخالق على المخلوقين:

يقول المخالفون، إن التوسل بذوات الصالحين وأقدارهم أمر مطلوب وجائز، لأنه مبني على منطق الواقع ومتطلباته، ذلك أن أحدنا إذا كانت له حاجة عند ملك أو وزير أو مسئول كبير فهو لا يذهب إليه مباشرة، لأنه يشعر أنه ربما لا يلتفت إليه، هذا إذا لم يرده أصلاً، ولذلك كان من الطبيعى إذا أردنا حاجة من كبير فإننا نبحث عمن يعرفه، ويكون مقربًا إليه أثيراً عنده، ونجعله واسطة بيننا وبينه، فإذا فعلنا ذلك استجاب لنا، وقضيت حاجتنا، وهكذا الأمر نفسه في علاقتنا بالله سبحانه - بزعمهم - فالله عز وجل عظيم العظماء، وكبير الكبراء، ونحن مذنبون عصاة، وبعيدون لذلك عن جناب الله، ليس من

اللائق بنا أن ندعوه مباشرة؛ لأننا إن فعلنا ذلك خفنا أن يردنا علي أعقابنا خائبين، أو لا يلتفت إلينا فنرجع بخُفَّيْ حُنَيْن، وهناك ناس صالحون كالأنبياء والرسل والشهداء قريبون إليه سبحانه، يستجيب لهم إذا دعوه، ويقبل شفاعتهم إذا شفعوا لديه، أفلا يكون الأولي بنا والأحري أن نتوسل إليه بجاههم، ونقدم بين يدي دعائنا ذكْرهم عسى أن ينظر الله تعالى إلينا إكرامًا لهم ويجيب دعاءنا مراعاة لخاطرهم، فلماذا تمنعون هذا النوع من التوسل، والبشر يستعملونه فيما بينهم، فلم لا يستعملونه مع ربهم ومعبودهم؟

ونقول جوابًا على هذه الشبهة: إنكم يا هؤلاء إذن تقيسون الخالق على المخلوق، وتشبهون قيوم السماوات والأرض، أحكم الحاكمين، وأعدل العادلين، الرؤوف الرحيم بأولئك الحكام الظالمين، والمتسلطين المتجبرين الذين لا يأبهون لمصالح الرعية، ويجعلون بينهم وبين الرعية حجبًا وأستارًا، فلا يمكنها أن تصل إليهم إلا بوسائط ووسائل، ترضى هذه الوسائط بالرشاوي والهبات، وتخضع لها وتتذلل، وتترضاها، وتتقرب إليها، فهل خطر ببالكم أيها المساكين أنكم حين تفعلون ذلك تذمُّون ربكم، وتطعنون به، وتؤذونه، وتصفونه بما يمقته وما يكرهه؟

هل خطر ببالكم أنكم تصفون الله تعالي بأبشع الصفات حين تقيسونه علي الحكام الظلمة، والمتسلطين الفجرة، فكيف يسوغ هذا لكم دينكم، وكيف يتفق هذا مع ما يجب عليكم من تعظيمكم لربكم، وتمجيدكم لخالقكم؟

ترى لو كان يمكن لأحد الناس أن يخاطب الحاكم وجهًا لوجه،

ويكلمه دون واسطة أو حجاب أيكون ذلك أكمل وأمدح له، أم حين لا يتمكن من مخاطبته إلا من خلال وسائط قد تطول وقد تقصر؟

يا هؤلاء إنكم تفخرون في أحاديثكم بعمر بن الخطاب رضي الله عنه وتمجِّدونه وتشيدون به وتبينون للناس أنه كان متواضعًا لا يتكبر ولا يتجبر. وكان قريبًا من الناس، يتمكن أضعفهم من لقائه ومخاطبته، وأنه كان يأتيه الأعرابي الجاهل الفظ من البادية، فيكلمه دون واسطة أو حجاب، فينظر في حاجته ويقضيها له إن كانت حقًا. ترى هل هذا النوع من الحكام خير وأفضل، أم ذاك النوع الذي تضربون لربكم به الأمثال؟

فما لكم كيف تحكمون؟ وما لعقولكم أين ذهبت، وما لتفكيركم أين غاب، وكيف ساغ لكم تشبيه الله تعالى بالملك الظالم، أم كيف غطى عنكم الشيطان بشاعة قياس الله سبحانه على الأمير الغاشم؟

يا هؤلاء إنكم لو شبهتم الله تعالى بأعدل الناس وأتقى الناس، وأصلح الناس لكفرتم، فكيف وقد شبهتموه سبحانه بأظلم الناس، وأفجر الناس، وأخبث الناس؟

يا هؤلاء إنكم لو قستم ربكم الجليل على عمر بن الخطاب التقي العادل لوقعتم في الشرك، فكيف تردى بكم الشيطان، فلم ترضوا بذلك حتى أوقعكم فى قياس ربكم على أهل الجور والفساد من الملوك والأمراء والوزراء؟

إن تشبيه الله تعالى بخلقه كفر كله حذَّر منه سبحانه حيث قال :

﴿ وَيَعْبُدُونَ مِن دُونِ اللَّهِ مَا لا يَمْلِكُ لَهُمْ رِزْقًا مِّنَ السَّمَوَاتِ وَالأَرْضِ شَيْئًا وَلا يَسْتَطِيعُونَ (٧٣) فَلا تَضْرِبُوا لِلَّهِ الأَمْثَالَ إِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ وَأَنتُمْ لا تَعْلَمُونَ ﴾(١) كما نفي سبحانه أيَّ مشابهة بينه وبين أي خلق من مخلوقاته فقال﴿ لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ ﴾(٢). ولكن شر تشبيه أن يشبهه المرء بالأشرار والفجار والفساق من الولاة، وهو يظن أنه يحسن صنعًا! إن هذا هو الذي يحمل بعض العلماء والمحققين على المبالغة في إنكار التوسل بذوات الأنبياء، واعتباره شركًا، وإن كان هو نفسه ليس شركًا عندنا، بل يخشي أن يؤدي إلي الشرك، وقد أدى فعلاً بأولئك الذين يعتذرون لتوسلهم بذلك التشبيه السابق الذي هو الكفر بعينه لو كانوا يعلمون.

ومن هنا يتبين أن قول بعض الدعاة الإسلاميين اليوم في الأصل الخامس عشر من أصوله العشرين : «والدعاء إذا قرن بالتوسل إلى الله بأحد من خلقه خلاف فرعي في كيفية الدعاء، وليس من مسائل العقيدة» ليس صحيحًا علي إطلاقه لما علمت أن في الواقع ما يشهد بأنه خلاف جوهري؛ إذ فيه شرك صريح كما سبق. ولعل مثل هذا القول الذي يهون من أمر هذا الانحراف هو أحد الأسباب التي تدفع الكثيرين إلى عدم البحث فيه، وتحقيق الصواب في أمره، مما يؤدي في نهاية المطاف إلى استمرار المبتدعين في بدعهم، واستفحال خطرها بينهم، ولذلك قال الإمام العز بن عبد السلام في رسالة «الواسطة»

---

(١) سورة النحل: الآية ٧٤. قال الحافظ ابن كثير :«أي لا تجعلوا لله أندادًا وأشباهًا وأمثالا».

(٢) سورة الشوري: الآية ١١.

(ص٥) : «ومَن أثبت الأنبياء وسواهم من مشايخ العلم والدين وسائط بين الله وبين خلقه كالحجاب الذين بين الملك ورعيته، بحيث يكونون هم يرفعون إلي الله تعالي حوائج خلقه، وأن الله تعالي إنما يهدي عباده ويرزقهم وينصرهم بتوسطهم، بمعنى أن الخلق يسألونهم، وهم يسألون الله كما أن الوسائط عند الملوك يسألون الملك حوائج الناس لقربهم منهم، والناس يسألونهم أدبًا منهم أن يباشروا سؤال الملك، ولأن طلبهم من الوسائط أنفع لهم من طلبهم من الملك، لكونهم أقرب إلي الملك من الطلب، فمن أثبتهم وسائط علي هذا الوجه فهو كافر مشرك يجب أن يستتاب، فإن تاب وإلا قتل، وهؤلاء مشبهون لله، شبهوا الخالق بالمخلوق، وجعلوا لله أندادًا..»

* الشبهة الخامسة: هل هناك مانع من التوسل المبتدع على وجه الإباحة لا الاستحباب؟

قد يقول القائل: صحيح أنه لم يثبت في السنة ما يدل على استحباب التوسل بذوات الأنبياء والصالحين، ولكن ما المانع منه إذا فعلناه على طريق الإباحة؛ لأنه لم يأت نهي عنه؟

فأقول: هذه شبهة طالما سمعناها ممن يريد أن يتخذ موقفًا وسطًا بين الفريقين لكي يرضي كلاً منهما، وينجو من حملاتهما عليه! والجواب: يجب أن لا ننسى في هذا المقام معنى الوسيلة إذ هي التي يتوصل بها إلي تحصيل المقصود كما تقدم بيانه.

ولا يخفى أن الذي يراد التوصل إليه إما أن يكون دينيًا، أو دنيويًا،

وعلى الأول لا يمكن معرفة الوسيلة التي توصل إلى الأمر الديني إلا من طريق شرعي، فلو ادعي رجل أن توسله إلى الله تعالى بآية من آياته الكونية العظيمة كالليل والنهار مثلاً سبب لاستجابة الدعاء لرد عليه ذلك إلا أن يأتي بدليل، ولا يمكن أن يقال حينئذ بإباحة هذا التوسل؛ لأنه كلام ينقض بعضه بعضًا؛ إذ إنك تسميه توسلاً، وهذا لم يثبت شرعًا، وليس له طريق آخر في إثباته، وهذا بخلاف القسم الثاني من القسمين المذكورين وهو الدنيوي، فإن أسبابه يمكن أن تعرف بالعقل أو بالعلم أو بالتجربة ونحو ذلك، مثل الرجل يتاجر ببيع الخمر، فهذا سبب معروف للحصول على المال، فهو وسيلة لتحقيق المقصود وهو المال، ولكن هذه الوسيلة نهى الله عنها، فلا يجوز اتباعها بخلاف ما لو تاجربسبب لم يحرمه الله عز وجل، فهو مباح، أما السبب المدعى أنه يقرب إلى الله وأنه أرجى في قبوله الدعاء، فهذا سبب لا يعرف إلا بطريق الشرع، فحين يقال: بأن الشرع لم يرد بذلك، لم يجز تسميته وسيلة حتي يمكن أن يقال إنه مباح التوسل به، وقد تقدم الكلام في هذا النوع مفصلاً في الفصل الثاني من هذه الرسالة.

وشيء ثان: وهو أن التوسل الذي سلَّمنا بعدم وروده قد جاء في الشرع ما يغني عنه، وهو التوسلات الثلاثة التي سبق ذكرها في أول البحث، فما الذي يحمل المسلم علي اختيار هذا التوسل الذي لم يرد، والإعراض عن التوسل الذي ورد؟ وقد اتفق العلماء علي أن البدعة إذا صادمت سنة فهي بدعة ضلالة اتفاقًا، وهذا التوسل من هذا القبيل، فلم يجز التوسل به، ولو علي طريق الإباحة دون الاستحباب!.

وأمر ثالث: وهوأن هذا التوسل بالذوات يشبه توسل الناس ببعض المقربين إلى الملوك والحكام، والله تبارك وتعالى ليس كمثله شيء باعتراف المتوسلين بذلك، فإذا توسل المسلم إليه تعالى بالأشخاص فقد شبهه عملاً بأولئك الملوك والحكام كما سبق بيانه، وهذا غير جائز.

* الشبهة السادسة: قياس التوسل بالذات على التوسل بالعمل الصالح:

هذه شبهة أخرى يثيرها بعض أولئك المبتدعين[١] زينها لهم الشيطان، ولقنهم إياها حيث يقولون: قد قدمتم أن من التوسل المشروع اتفاقا التوسل إلى الله تعالي بالعمل الصالح، فإذا كان التوسل بهذا جائزا فالتوسل بالرجل الصالح الذي صدر منه هذا العمل أولى بالجواز، وأحرى بالمشروعية، فلا ينبغى إنكاره. والجواب من وجهتين:

الوجه الأول: أن هذا قياس، والقياس في العبادات باطل كما تقدم ص ١٣٠، وما مَثل من يقول هذا القول إلا كمثل من يقول: إذا جاز توسل المتوسل بعمله الصالح - وهو بلا شك دون عمل الولي والنبي - جاز أن يتوسل بعمل النبي والولي، وهذا وما لزم منه باطل فهو باطل.

الوجه الثاني: أن هذه مغالطة مكشوفة؛ لأننا لم نقل - كما لم يقل أحد من السلف قبلنا - إنه يجوز للمسلم أن يتوسل بعمل غيره الصالح، وإنما التوسل المشار إليه إنما هو التوسل بعمل المتوسل الصالح

---

(١) منهم صاحب كتاب «التاج».

نفسه، فإذا تبين هذا قلبنا عليهم كلامهم السابق فقلنا: إذا كان لا يجوز التوسل بالعمل الصالح الذي صدر من غير الداعي فأولى ثم أولى ألا يجوز التوسل بذاته، وهذا بيِّن لا يخفي والحمد لله.

* الشبهة السابعة: قياس التوسل بذات النبي ﷺ على التبرك بآثاره:

وهذه شبهة أخرى لم تكن معروفة فيما مضى من القرون، ابتدعها وروجها الدكتور البوطي ذاته، إذ قرر في كتابه (فقه السيرة ص ٣٤٤ - ٤٥٥) خلال حديثه عن الدروس المستفادة من غزوة الحديبية مشروعية التبرك بآثار النبي ﷺ، ثم قاس على ذلك التوسل بذاته بعد وفاته، وأتى نتيجة لذلك برأي غريب وعجيب لم يقل به أحد من المشتغلين بالعلم، حتى من المغرقين في التقليد والجمود والتعصب والابتداع في الدين.

ولكي لا يظن أحد أننا نتقول عليه أو نظلمه ننقل نص كلامه بتمامه، ونعتذر إلى القراء لطوله، قال:

«وإذا علمت أن التبرك بالشيء إنما هو طلب الخير بواسطته ووسيلته علمت أن التوسل بآثار النبى ﷺ أمر مندوب إليه ومشروع، فضلاً عن التوسل بذاته الشريفة، وليس ثمة فرق بين أن يكون ذلك في حياته ﷺ أو بعد وفاته؛ فآثار النبى ﷺ وفضلاته لا تتصف بالحياة مطلقًا، سواء تعلق التبرك والتوسل بها في حياته أو بعد وفاته، ولقد توسل الصحابة بشعراته من بعد وفاته كما ثبت ذلك في صحيح البخاري في باب شيب رسول الله ﷺ.

ومع ذلك فقد ضل أقوام لم تشعر أفئدتهم بمحبة رسول الله ﷺ، وراحوا يستنكرون التوسل بذاته ﷺ بعد وفاته، بحجة أن تأثير النبي ﷺ قد انقطع بوفاته، فالتوسل به إنما هو توسل بشيء لا تأثير له البتة. وهذه حجة تدل على جهل عجيب جدًا، فهل ثبت لرسول الله ﷺ تأثير ذاتي في الأشياء في حال حياته حتي نبحث عن مصير هذا التأثير بعد وفاته؟ إن أحدًا من المسلمين لا يستطيع أن ينسب أي تأثير ذاتي في الأشياء لغير الواحد الأحد، ومن اعتقد خلاف ذلك يكفر بإجماع المسلمين كلهم.. فمناط التبرك والتوسل به أو بآثاره ﷺ ليس هو إسناد أي تأثير إليه؛ وإنما المناط كونه أفضل الخلائق عند الله على الإطلاق، وكونه رحمة من الله للعباد، فهو التوسل بقربه ﷺ إلي ربه وبرحمته الكبرى للخلق، وبهذا المعنى توسل الأعمى به ﷺ في أن يرد عليه بصره، فرده الله عليه[1]، وبهذا المعنى كان الصحابة يتوسلون بآثاره وفضلاته دون أن يجدوا منه أى إنكار. وقد مر بيان استحباب الاستشفاع بأهل الصلاح والتقوى وأهل بيت النبوة في الاستسقاء وغيره، وأن ذلك مما أجمع عليه جمهور الأئمة والفقهاء بما فيهم الشوكاني وابن قدامة والصنعاني وغيرهم. والفرق بعد هذا بين حياته وموته ﷺ خلط عجيب وغريب في البحث لا مسوغ له».

ولنا على هذا الكلام مؤاخذات كثيرة نورد أهمها فيما يلي:

١ - لقد أشرنا (ص ٧٦- ٧٧) إلى تعريض البوطي بالسلفيين، واتهامه

---

(١) قلت: أورد الدكتور في الحاشية حديث الأعمي، وذكر أن في بعض الروايات زيادة: «فإنْ كان لك حاجة فافعل مثل ذلك»! جاهلا ضعفها انظر (ص ٨٣).

إياهم بأن أفئدتهم لا تشعر بمحبة رسول الله ﷺ والاستدلال على ذلك بإنكارهم التوسل بهﷺ بعد وفاته. وهذه فرية باطلة، وبهتان ظالم لا شك أن الله تعالي سيحاسبه عليه أشد الحساب ما لم يتب إليه التوبة النصوح. ذلك لأن فيها تكفيراً لآلاف المسلمين دونما دليل أو برهان إلا الظن والوهم اللذين لا يغنيان من الحق شيئًا.

٢- إنه قد خلط في كلامه السابق بين الحق والباطل خلطًا عجيبًا، فاستدل بحقه علي باطله، فوصل من جراء ذلك إلى رأى لم يسبقه إليه أحد من العالمين.

وإذا أردنا أن نميز بين نوعي كلامه فإننا نقول:

إن الحق الذي تضمنه هو:

أ- أن النبي ﷺ قريب إلي الله تبارك وتعالى، وأنه كان رحمة من الله تعالى للخلق.

ب- أنه لا تأثير لأحد حتى للنبى ﷺ تأثيرا ذاتيًا في الأشياء؛ وإنما التأثير كله لله الواحد الأحد.

ج- أنه يشرع التبرك بآثار النبي ﷺ، وأن الصحابة فعلوا ذلك فى حياتهﷺ وبإقرار منه.

هذه النقاط الثلاثة صحيحة لا خلاف فيها، ولو وقف الكاتب عندها لما كان ثمة حاجة للتعليق عليه.

وأما الباطل الذي تضمنه كلامه وفيه الخلاف العريض فهو:

أ- أن التوسل بآثار النبي ﷺ جائز، وأن الصحابة كانوا يتوسلون بآثاره ﷺ وفضلاته.

ب- تسويته بين التبرك والتوسل.

ج- أن التوسل بذاته ﷺ جائز كجواز التبرك بفضلاته.

د- أن مناط التوسل به ﷺ هو كونه أفضل الخلائق عند الله على الإطلاق.

ه- جهله بمعنى كلمة الاستشفاع مما حمله على الاستدلال بها على التوسل المبتدع.

و- افتراؤه على السلفيين بأنهم يرون أن النبى ﷺ كان له تأثير ذاتى فى الأشياء خلال حياته، وقد انقطع ذاك التأثير بوفاته، وأن هذا هو سبب إنكارهم التوسل به ﷺ بعد وفاته!

ز- ادعاؤه أن الأعمى توسل بقربه ﷺ من ربه.

ح- ادعاؤه أن محمداً ﷺ أفضل الخلائق على الإطلاق.

وننتقل بعد هذا الإجمال إلى الشرح والتفصيل فنقول:

١ - تخليط البوطي في التسوية بين التبرك والتوسل:

لقد قال الدكتور البوطي : «إن التوسل بآثار النبى ﷺ أمر مندوب إليه ومشروع فضلاً عن التوسل بذاته الشريفة». وظاهر كلامه أنه يقيس التوسل بذاته ﷺ قياسًا أولويًا على التبرك بآثاره، ويسمى هذا التبرك توسلاً، ويؤكد ما ذكرناه قوله في (ص ١٩٦) من كتابه المذكور حيث ذكر بعض الروايات التي فيها تبرك بعض الصحابة بآثاره ﷺ، ثم

قال: «فـإذا كان هذا شأن التـوسل بآثاره المادية، فكيف بالتـوسل بمنزلته عند الله جل جلاله؟ وكيف بالتوسل بكونه رحمة للعالمين؟».

ولكنه سـرعان ما تراجـع عن كل ذلك زاعمًـا أن التبرك والـتوسل مـعناهما واحـد، منكرًا أنه يقـيس أحدهـما على الآخـر، فقـال: «ولا يذهبن بك الوهم إلى أننا نـقيس التـوسل على التـبرك، وأن المسـألة لا تعدو أن تكون استـدلالاً بالقياس، فإن التوسل والتبـرك كلمتان تدلان على معـنى واحد، وهو التمـاس الخيـر والبركة عن طريق المتوسل به، وكلٌّ من التـوسل بجـاهه ﷺ عند الله والتـوسل بآثاره أو فـضـلاته أو ثيابه أفـراد وجزئيـات داخلة تحت نوع شامل هو مطلق الـتوسل الذي ثبت حكمه بالأحاديث الصحيـحة، وكل الصور الجزئية له يدخل تحت عموم النص بواسطة ما يسمى بتنقيح المناط عند علماء الأصول».

والحقيقـة أن ظاهر كلام الدكتور الأول كان أهون بكثـير من كلامه الأخير هذا؛ لأن التـوسل يختلف اختلافًا بيِّنًا عن التـبرك، ومن يسوى بينهما فإنه يكون قد ارتكب خطأً شنيعًا، ووقع في جهل فظيع بالحقائق الشرعية، مما لا يجوز أن يقع فيه طالب علم يحترم نفسه.

إن التبرك هو التماس مَن حاز أثرًا من آثار النبى ﷺ حصول خير به خصوصـية له ﷺ، وأما التـوسل فهو إرفاق دعـاء الله تعالى بشىء من الوسائل التي شـرعها الله تعالـى لعباده، كأن يقـول: اللهم إنى أسألك بحـبي لنبـيك ﷺ أن تغـفر لـي، ونحو ذلك. ويـتبـدى هذا الفـرق فى أمرين:

أولهما: أن التبرك يرجى به شيء من الخير الدنيوي فحسب، بخلاف التوسل الذي يرجى به أى شىء من الخير الدنيوى والأخروى.

ثانيهما: أن التبرك هو التماس الخير العاجل كما سبق بيانه، بخلاف التوسل الذي هو مصاحب للدعاء ولا يستعمل إلا معه.

وبيانًا لذلك نقول: يشرع للمسلم أن يتوسل في دعائه باسم من أسماء الله تبارك وتعالى الحسنى مثلاً، ويطلب بها تحقيق ما شاء من قضاء حاجة دنيوية كالتوسعة في الرزق، أو أخروية كالنجاة من النار، فيقول مثلا: اللهم إنى أسألك وأتوسل إليك بأنك أنت الله الأحد، الصمد، أن تشفينى أو تدخلنى الجنة..، ولا أحد يستطيع أن ينكر عليه شيئًا من ذلك، بينما لا يجوز لهذا المسلم أن يفعل ذلك حينما يتبرك بأثر من آثاره ﷺ، فهو لا يستطيع ولا يجوز له أن يقول مثلاً: اللهم إنى أسألك وأتوسل إليك بثوب نبيك أو بصاقه أو بوله أن تغفر لى وترحمنى.. ومن يفعل ذلك فإنه يعرض نفسه من غير ريب لشكِّ الناس في عقله وفهمه فضلا عن عقيدته ودينه. وظاهر كلام الدكتور البوطى أنه يجيز هذا التوسل العجيب، ويعده هو والتبرك بأثر من آثار النبي ﷺ شيئًا واحدًا، وهو بهذا يخلط خلطًا قبيحًا، ومع ذلك لا يخجل من اتهام السلفيين بأنهم يخلطون خلطًا عجيبًا لا مسوغ له، فقد علم القراء من الذى يخلط ويخبط خبط عشواء.

إن هذا ليذكرنا حقًا بالمثل العربي القائل: رمتنى بدائها وانسلت. وصدق النبي الكريم ﷺ حيث يقول: «إن مما أدرك الناس من كلام

النبوة الأولى: إذا لم تستح فاصنع ما شئت»[1].

وثمة ملاحظة هامة وخطيرة في كلام الدكتور السابق، وهي أنه يدعي ثبوت مطلق التوسل بالأحاديث الصحيحة، وهذا باطل؛ لأنه ليس أكثر من افتراء ودعوى مجردة لا حقيقة لها إلا في ذهنه؛ إذ لم يثبت من التوسل المتَعلق بالنبى ﷺ إلا دعاؤه ﷺ كما تقدم في ثنايا هذه الرسالة، وأما التوسل بجاهه ﷺ أو آثاره فلم يثبت منه شيء البتة فى كتاب أو سنة، ونحن نطالب الدكتور أن يدلنا على حديث واحد ثابت، فيه هذه الدعوى، ونحن على يقين أنه لن يجد شيئًا من ذلك، فقد عوّدنا على تقرير أحكام ضخمة دونما دليل «خبط لزق»! وادعاء دعاوى عريضة لا تقوم على أساس إلا أنها بدت له هكذا، وحسب القارئ له أن يؤمن بما يقول ويسلم له تسليمًا، وإياه ثم إياه أن يسأله عن الدليل؛ لأن ذلك من قلة الأدب، ورقة الدين، وطريقة السلفيين، والعياذ بالله. فتأمل.

٢- بطلان التوسل بآثار النبي ﷺ:

وبعد إثبات الفرق بين التوسل والتبرك نعلم أن آثار النبي ﷺ لا يتوسل بها إلى الله تعالى وإنما يتبرك بها فحسب؛ أى يرجى بحيازتها حصول بعض الخير الدنيوى كما سبق بيانه.

إننا نرى أن التوسل بآثار النبى ﷺ غير مشروع البتة، وأن من الافتراء على الصحابة رضوان الله عليهم الادعاء بأنهم كانوا يتوسلون بتلك الآثار، ومن ادعى خلاف رأينا فعليه الدليل، أن يثبت أن

---

(١) رواه أحمد والبخاري وغيرهما وهو مخرج في «الصحيحة» برقم (٦٨٤).

الصحابة كانوا يقولون في دعائهم مثلاً: اللهم ببصاق نبيك اشف مرضانا، أو: اللهم ببول نبيك أو غائطه أَجرنا من النار!! إن أحدًا من العقلاء لا يستسيغ رواية ذلك مجرد رواية فكيف باستعماله، وإذا كان الدكتور البوطي ما يزال في شك من ذلك، وإذا كان يري جواز ذلك فعليه أن يثبته عمليا بأن يدعو من علي منبره بمثل الدعوات السابقة، وإن لم يفعل - ولن يفعل إن شاء الله ما بقي فيه عقل، وفي قلبه ذرة من إيمان - فذلك دليل علي أنه يقول بلسانه ما لا يعتقد في قلبه.

هذا ولا بد من الإشارة إلي أننا نؤمن بجواز التبرك بآثاره ﷺ، ولا ننكره خلافاً لما يوهمه صنيع خصومنا، ولكن لهذا التبرك شروطاً منها الإيمان الشرعي المقبول عند الله، فمن لم يكن مسلماً صادق الإسلام فلن يحقق الله له أي خير بتبركه هذا، كما يشترط للراغب في التبرك أن يكون حاصلاً علي أثر من آثاره ﷺ ويستعمله، ونحن نعلم أن آثاره ﷺ من ثياب أو شعر أو فضلات قد فقدت، وليس بإمكان أحد إثبات وجود شيء منها علي وجه القطع واليقين، وإذا كان الأمر كذلك فإن التبرك بهذه الآثار يصبح أمراً غير ذي موضع في زماننا هذا[1]، ويكون أمراً نظرياً محضاً، فلا ينبغي إطالة القول فيه، ولكن ثمة أمر يجب

---

(١) لقد حاول الدكتور في هامش (ص١٩٧) من كتابه المذكور الرد علي ما كنت بينته في رسالتي «نقد نصوص حديثية» للكتاني، و نقل أنني قلت فيها: «إنه لا فائدة ترجي من أحاديث التبرك بآثاره ﷺ في هذا العصر..» ومن المؤسف أن الدكتور قد ارتكب في هذا النقل الصغير خيانة علمية مكشوفة، وحرف كلامي تحريفاً سيئاً، والذي قلته حقاً هو «لا يتعلق كبير فائدة في تقرير مشروعية التبرك بآثاره ﷺ في زماننا الحاضر». فانظر رحمك الله كيف غير الدكتور كلامي =

تبيـانه، وهو أن النبي ﷺ وإن أقر الصـحابة في غزوة الحـديبية وغـيرها علي التبرك بآثاره والتـمسح بها، وذلك لغرض مـهم وخاصة في تلك المناسـبة، وذلك الغرض هـو إرهاب كفار قـريش وإظهار مـدى تعلق المسلمين بنبيهم، وحـبهم له، وتفانيهم في خدمـته وتعظيم شأنه، إلا أن الذي لا يجـوز التغافل عنـه ولا كتمـانه أن النبي ﷺ بعد تلـك الغزوة رغّب المسلـمين بأسلوب حكيم وطـريقـة لطيـفـة عن هذا التـبـرك، وصرفهم عنه، وأرشـدهم إلي أعمال صالحة خـير لهم منه عند الله عز وجل، وأجدى، وهذا ما يدل عليه الحديث الآتي:

عن عـبـدالرحمـن بن أبي قـراد رضي الله عنه أن النبى ﷺ توضـأ يوماً، فـجعل أصحـابه يتمـسحون بوَضـوئه، فقال لـهم النبي ﷺ: «ما يحملكم علي هـذا؟» قالوا: حب الله و رسوله. فـقال النبي ﷺ : «من سرَّه أن يحب اللهَ و رسـوله، أو يحبه الله ورسـوله فليصدق حـديثه إذا حدَّث، وليؤدِّ أمانته إذا اؤتمن، وليحسن جوار من جاوره»(١).

= وحرفه، ومـا أري له بذلك من غرض إلا أن يتاح له المجال للطعـن فيَّ وإثارة العامة عليَّ، فهل يتفق هذا الصنيع - أخي القارئ - مع تقوي الله عز وجل، والإخلاص في الوصـول إلي الحق؟ وقـد فصلت القـول في الرد علي هذه الـفرية في إحـدي مقـالاتي التي تنشر في مـجلة التمدن الإسـلامي بعنوان «تعليق على أحاديث فـقه السيرة»، وقد نشرت قريباً في رسـالة خاصة تحت عنوان «دفاع عن الحديث النبوي والسيرة في الرد علي جهالات الدكتور البوطي في كتاب فقه السيرة».

(١) قلت: وهو حـديث ثابت، له طرق وشواهد في مـعجـمي الطبراني وغـيرهمـا وقد أشار المنذري في «التـرغيب» (٣/ ٢٦) إلي تحسينه، وقد خـرجته في «الصحـيحة» برقم (٢٩٩٨) ط. مكتبة المعارف للنشر والتوزيع.

٣- افتراء عريض:

والظاهر أن الدكتور لا يطيب له عيش، ولا يهنأ له بال إلا إذا افترى علي السلفيين، وكذب عليهم، كذباً مكشوفاً حيناً ومغطى حيناً آخر. وها هو هنا يفتري علينا حين يزعم أننا نحتج علي منع التوسل بالنبي ﷺ بعد وفاته بالقول بأن تأثيره ﷺ في الحوادث قد انقطع بعد وفاته، لذلك فمن غير السائغ أن نتوسل به ﷺ بعد وفاته، ويتطوع بأن يثبت أن النبي ﷺ سواء في حياته أو بعد وفاته ليس له تأثير ذاتي في الأشياء في كل ظرف وفي كل حين، وأن المؤثر الوحيد فيها هو الله وحده سبحانه.

وواضح من هذا بجلاء أنه يتهم السلفيين بأنهم يعتقدون أن النبي ﷺ كان له تأثير ذاتي في الأشياء حال حياته. وهذا كذب صراح، وافتراء مكشوف، لم يقل به سلفي قط، بل ولا خطر في بال أحد من السلفيين البتة، وكيف يقولونه وهم دعاة التوحيد الخالص، والدين الصحيح، والذين جعلوا أكبر همهم دعوة الناس إلي إخلاص عبوديتهم لله تعالى وحده، وتخليص عقائدهم من كل شائبة من شوائب الشرك، والتنديد بكل ما يخدش جناب التوحيد، و لو كان ذلك خطأ لفظياً. وقد تحملوا في سبيل ذلك الأذى من الناس والتشهير بهم والافتراء عليهم واتهامهم بأقبح التهم، وما نقم الناس - وفيهم الدكتور البوطي - عليهم إلا لدعوتهم الحقة هذه، ومع ذلك فلا يخجل من أن يرميهم بهذه التهمة الباطلة التي يعلم هو - فيما نرجح - قبل غيره أنها باطلة مفتراة، وإلا فليبين لنا - إن استطاع - مصدر

هذا القول المزعوم، ومن قاله من السلفيين، وفي أي كتاب ورد من كتبهم أو نشراتهم، فإن لم يفعل - وهيهات أن يفعل - فإنه يكون قد ظهّر لكل أحد كذبه وافتراؤه.

وشيء آخر نذكره هنا، وهو أن كلام البوطي السابق «ومن ادعى شيئاً من ذلك يُكَفَّر بإجماع المسلمين» يفيد لمن تأمله تكفير السلفيين عموماً؛ وهذا كذب آخر واتهام ظالم، لا شك أن الله تعالي سيحاسبه عليه، لأن السلفيين هم مسلمون، بل هم أحق الناس بصفة الإسلام، وهم يعلمون حق العلم أن نسبة التأثير الذاتي للنبي ﷺ أو لغيره هو من الشرك في الربوبية المخرج من الملة، وهم من أشد الناس تنبهاً له وتحذيراً منه، بينما البوطي وأمثاله يلتمسون للواقعين فيه مختلف الأعذار والتبريرات.

ولا يفوتنا هنا أن نذكره وأمثاله بما بيناه في ثنايا هذه الرسالة من أن السبب الذي يدعونا إلي منع التوسل بذوات الصالحين ومكانتهم وجاههم إنما هو كونه لم يرد في الشريعة الغراء، ولم يستعمله النبي ﷺ ولا أصحابه، فهو لذلك محدَث مبتدَع، وما ورد من النصوص التي يحتج بها المخالفون بعضها ثابت ولكنه لا يدل على ما يدّعون، وبعضها الآخر غير ثابت، وقد مضى تفصيل ذلك.

إن هذا هو السبب الذي يحملنا على إنكار ذاك التوسل، و نقول بصراحة: إنه لو ورد في الشرع لقلنا به، ولم يمنعنا منه مانع؛ لأننا أسرى في يد الشريعة، فما أجازته أجزناه، وما منعته منعناه، والغريب أن الدكتور تغافل عن هذا السبب الأساسي، واختلق من عنده سبباً

تخيّله كما شاء له هواه قاصداً بذلك أن يتمكن من الطعن فينا والتشهير بنا، وإثارة الغوغاء علينا، فانظر - رحمك الله - إلى هذا الأسلوب الغريب المنافي للدين والعلم، واشتك معنا إلى الله عز وجل من غربة الحق وأهله في هذا الزمان.

٤- خطؤه في ادعائه أن مناط التوسل بالنبي ﷺ كونه أفضل الخلائق:

وهذا خطأ آخر وقع فيه الدكتور نتيجة لتهوره وعدم تفكيره فيما يكتب، حيث ادعى أن مناط التوسل بالنبي ﷺ هو كونه أفضل الخلائق عند الله على الإطلاق، وكونه رحمة من الله للعباد كما تقدم من كلامه.

ونقول له: إن معنى ذلك عندك أن من لم يكن كذلك (أي أفضل الخلائق عند الله...) فلا يجوز التوسل به؛ لأنه لم يتحقق فيه المناط المزعوم، ذلك لأن المناط أصلاً هو علة الحكم التي يوجد بوجودها، وينعدم بعدمها، وعلى هذا فمعنى عبارة الدكتور - لو كان يعقل ما يقول - إنه لا يجوز التوسل بأحد مطلقاً إلا بالنبي ﷺ، ونحن نعلم علم اليقين أنه يعتقد خلاف ذلك، ويرى جواز التوسل بكل نبي أو ولي أو صالح، وبهذا يكون هو نفسه قد قال ما لا يعتقد، وناقض نفسه بنفسه، والسبب في ذلك أحد أمرين، فإما أن يكون غير فاهم لاصطلاح المناط عند العلماء، وإما أن يكون غير متأمل فيما ينتج عنه من كلامه، وهذا هو الأقرب، والله أعلم.

وأمر آخر نذكره في هذه المناسبة وهو أن من المقرر لدى علماء الأصول أنه لا بد لاعتبار المناط في حكمٍ ما من أن يكون قد ورد تعيينه في نص من كتاب أو سنة، ولا يكفي فيه الاعتماد على الظن والاستنباط.

وإذا عدنا إلى ما ذكره الدكتور وجدنا أنه قد ادعى مناطاً ليس عليه شبه دليل من الكتاب أو السنة، وإنما عُمدته في ذلك مجرد الظن والوهم، فهل هكذا يكون العلم وإثبات الحقائق الشرعية عند الدكتور الذي يُعَنْون لبعض كتبه بأنها «أبحاث في القمة»؟

وأمر ثالث وأخير وهو أن الدكتور قد ادعى أن النبي ﷺ أفضل الخلائق عند الله على الإطلاق. وهذه عقيدة، وهي لا تثبت عنده[1]، إلا بنص قطعي الثبوت قطعي الدلالة[2]، أي بآية قطعية الدلالة، أو حديث متواتر قطعي الدلالة، فأين هذا النص الذي يثبت كونه ﷺ أفضل الخلائق عند الله علي الإطلاق؟

ومن المعلوم أن هذه القضية مختلف فيها بين العلماء، وقد توقف فيها الإمام أبو حنيفة رحمه الله تعالى، ومن شاء التفصيل فعليه بشرح عقيدة الإمام أبي جعفر الطحاوي الحنفي رحمه الله، «ص٣٣٧ - ٣٤٨، طبعة المكتب الإسلامي بتحقيقي».

---

(١) كما قرر ذلك في أكثر من كتاب من كتبه مثل «كبري اليقينات الكونية ط ٢ ص ٢٦» و«اللامذهبية».

(٢) انظر بيان خطأ الرأي في رسالتنا «وجوب الأخذ بحديث الآحاد في العقيدة».

ولعل مستند الدكتور في تقرير تلك العقيدة ما ورد في قصة المعراج المنسوبة كذباً وعدواناً إلى الصحابي الجليل عبدالله بن عباس رضي الله عنهما، مع أنه هو نفسه يقول[1] عن هذه القصة: «إنه كتاب ملفق من مجموعة أحاديث باطلة لا أصل لها ولا سند»!

والحقيقة أن كلامه هذا بهذا الإطلاق هو الباطل، إذ يوجد في الكتاب المذكور كثير من الأحاديث الصحيحة، وبعضها مما رواه الشيخان، ولكن المؤلف خلطها بأحاديث أخرى بعضها موضوع وبعضها لا أصل له، وبعضها ضعيف، وقد بينت ذلك في ردي على الدكتور البوطي الذي نشر في مجلة التمدن الإسلامي أولاً، ثم في كتاب مستقل، كما سبق بيانه قريباً (ص١٤٥).

٥- جهله بالمعنى اللغوي لكلمة الاستشفاع:

وهذه غلطة شنيعة أخرى وقع فيها الدكتور - أصلحه الله وهداه - إذ استدل بالاستشفاع الوارد في أحاديث الاستسقاء على التوسل المبتدع، فقال: «وقد مر بيان استحباب الاستشفاع بأهل الصلاح والتقوى، وأهل بيت النبوة الوارد في الاستسقاء وغيره، وأن ذلك مما أجمع عليه جمهور الأئمة والفقهاء بما فيهم الشوكاني وابن قدامة والصنعاني وغيرهم» وما كان للدكتور أن يقع في هذا الخطأ لو كان يفقه معنى الاستشفاع في اللغة. ورغبة في تنوير القراء وإفادتهم نورد بعض ما ذكرته كتب اللغة في بيان معنى الشفاعة والاستشفاع:

---

(١) في كتابه «فقه السيرة - ١٥٥».

قال صاحب «القاموس المحيط»: الشّفْع خلاف الوتر وهو الزوج، والشفعة هي أن تشفع فيما تطلب، فتضمه إلى ما عندك فتشفعه أي تزيده، وشاة شافع: في بطنها ولد يتبعها آخر، سميت شافعاً لأن ولدها شفعها أو شفعته، واستشفعه إلينا: سأله أن يشفع».

وفي «المعجم الوسيط» الذي أصدره مجمع اللغة العربية في مصر: «شفع الشيء شفعاً: ضم مثله إليه وجعله زوجاً، والبصرُ الأشباحَ: رآها شيئين، واستشفع: طلب الناصر والشفيع، - والشفائع: المزدوجات، والشفاعة: كلام الشفيع، والشفيع: ما شفع غيره، وجعله زوجاً».

وفي «النهاية» لابن الأثير: «الشُّفْعة مشتقة من الزيادة؛ لأن الشفيع يضم المبيع إلي ملكه، فيشفعه به، كأنه كان واحداً وتراً، فصار زوجاً شفعاً، والشافع هو الجاعل الوتر شفعاً....».

فمن هذه النقول وأمثالها يظهر معنى الاستشفاع بوضوح، وهو أن يطلب إنسان من آخر أن يشاركه في الطلب، فيزيد به ويكونا شفعاً أي زوجاً، وقد أخذ من هذا الأصل اللغوي المعني الشرعي للاستشفاع حيث أريد به الطلب من أهل الخير والعلم والصلاح أن يشاركوا المسلمين في الدعاء إلى الله في الملمات، فيشفعوهم بذلك ويزيدوا الداعين، فيكون ذلك أرجى لقبول الدعاء.

وبهذا يمكننا فهم الشفاعة العظمى للنبي ﷺ يوم القيامة، فهي باتفاق العلماء دعاء النبي ﷺ للناس بعد مجيئهم إليه، وطلبهم منه أن

يدعو الله تعالى ليعجّل لهم الحساب، ولم يفهم أحد من أهل العلم من ذلك أن يقول الناس مثلاً: اللهم بمنزلة محمد ﷺ عندك عجّل لنا الحساب.

ومن الغريب حقاً أن يتجرأ الدكتور البوطي فيدعى إجماع الأئمة والفقهاء بما فيهم الشوكاني وابن قدامة والصنعاني على فهمه الشاذ المبني على جهل فظيع بمعاني الألفاظ المستعملة في اللغة والشرع. ونكتفي للرد عليه بنَقْل كلام أحد الأئمة الذين نص على أسمائهم، وادعي مشاركتهم إياه في فهمه لمعنى الاستشفاع، ونعني الإمام ابن قدامة المقدسي صاحب أكبر كتاب في الفقه الحنبلي وهو «المغني» إذ قال فيه (٢/ ٢٩٥) ما نصه:

«ويستحَبُّ أن يستسقَى بمن ظهر صلاحه؛ لأنه أقرب إلى إجابة الدعاء، فإن عمر استسقى بالعباس عم النبي ﷺ. قال ابن عمر: استسقي عمر عام الرمادة بالعباس، فقال: اللهم إن هذا عم نبيك نتوجه إليك به، فاسقنا، فما برحوا حتى سقاهم الله، وروي أن معاوية خرج يستسقي، فلما جلس علي المنبر قال: أين يزيد بن الأسود الجُرَشي؟ فقام يزيد، فدعاه معاوية فأجلسه عند رجليه، ثم قال: اللهم إنا نستشفع إليك بخيرنا وأفضلنا يزيد بن الأسود، يا يزيد ارفع يديك، فرفع يديه ودعا الله تعالى، فثارت في الغرب سحابة مثل الترس، وهبَّ لها ريح، فسقوا حتى كادوا لا يبلغون منازلهم، واستسقى به الضحّاك مرة أخرى».

وواضح من كلام ابن قدامة هذا أنه يعني بالاستشفاع الوارد في

الاستسقاء أن يطلب إمام المسلمين من بعض أهل العلم والصلاح أن يشترك مع المسلمين في التوجه إلى الله ودعائه سبحانه لكشف الشدة عن عباده المؤمنين. ولم يقصد الإمام ابن قدامة بل ونجزم بأنه لم يخطر في باله ذاك المعنى الخاطئ الذي يحمله عليه البوطي وأمثاله من المبتدعين، ويريدون حمل الألفاظ الشرعية عليه.

تري كيف يدعي البوطي مثل هذا الإجماع المزيف ويستشهد بابن قدامة وغيره، وها هو كلام ابن قدامة ينسف فهمه من الجذور؟ أم أنه لا يفهم ما في كتب القوم، أم لعله يدعي ما يروق له من الدعاوي الساقطة دون أن يراجع الكتب، أو يقرأ كلام العلماء اعتماداً منه على أن قارئيه مقلدون تقليداً أعمى وليسوا ممن يراجع أو يقرأ أو يتثبت مما يقال؟

إنه لأمر مؤسف والله، وبلية من أعظم البلايا التي نشهدها في واقع المسلمين، وهي من غير شك من الأسباب الكبري في تأخر المسلمين وضعفهم وانحطاطهم، ومحال أن تتغير هذه الحال إلا إذا غيروا ما بأنفسهم من الجمود والتصوف والفقه المذهبي وعلم الكلام، وعادوا إلى هدى الله الحق المتمثل في الكتاب والسنة، والذي توضحه الدعوة السلفية الغراء.

٦- خطؤه في ادعائه أن توسل الأعمي كان بمنزلة النبي ﷺ عند الله:

ونختم الرد على الدكتور البوطي بالإشارة إلى خطئه في ادعائه أن

توسل الأعمى إنما كان بمنزلة النبي ﷺ، وبكونه أفضل الخلائق عند الله؛ لأن ذلك مجرد دعوى لا برهان عليها، ولم يستطع الدكتور أن يأتي بشبه دليل على ذلك، وقد تقدم في هذه الرسالة إثبات أن توسل الأعمى إنما كان بدعاء النبي ﷺ. وقد فندنا كل الشبهات فيما علمنا التي يوردها المخالفون ، ويحتجون بها على رأيهم الخاطىء، كما بيَّنا (٨١ - ٨٢) ضعف الزيادة التي أشار الدكتور إليها، وسكت عنها جهلاً أو تجاهلاً، وهي قوله: «فإن كان لك حاجة فافعل مثل ذلك». ورغبة في عدم الإطالة لا نعيد ذلك.

ومما سبق كله، يتبين لكل منصف مريد للحق بطلان تلك الشبهة البوطية وسقوطها . وصدق الله تبارك وتعالي إذ يقول: ﴿بل نقذف بالحق علي الباطل فيدمغه فإذا هو زاهق ولكم الويل مما تصفون﴾ ويقول: ﴿ولا يأتونك بمَثَلٍ إلا جئناك بالحق وأحسن تفسيرا﴾.

والحمد لله أولا وآخراً على توفيقه وهداه، وهو وحده المستعان، لا إله غيره، ولا رب سواه.

وسبحانك اللهم وبحمدك، أشهد أن لا إله إلا أنت، أستغفرك وأتوب إليك.

الفهـرس